

VV

八五三

五
三
八

٢١٨
س ٠ خ

السير والسلوك الى ملك الملوك ، تأليف الخاني ،
قاسم بن صلاح الدين - ١١٠٩ هـ . كتبه ابراهيم
ابن مصطفى البخاري سنة ١١٧٠ هـ .

٢٣٥ + ٧ ص ١٣ س ٢٠ x ١٤ سم

نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد ، بأولها
فهرس بأبواب الكتاب على ورق مغاير وبآخرها
تقويظ للكتاب ودعاء وفوائد . طبع بفاس سنة
١٣١٥ هـ .

٧٤٣٨

الاعلام ١١:٦
معجم المطبوعات ٢ : ١٤٨٣
أ - الشعائر والتقاليد والأخلاق الإسلامية
أ - المثل ب - الناسخ ج - تاريخ النسخ

١٥٧١

١٤١٢ / ١٠١٥١

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

الرقم: ٧٤٣٨ ف ١٥٧١ / ٩

الكتاب: السير والسلوك الى ملك الملوك

المؤلف: الخافي، طاهر بن صلاح الدين - ١١٠٩ هـ

تاريخ النسخ: ١١٧٠ هـ

اسم الناشر: ابراهيم بن عيسى الدخاري

عدد الأوراق: ٢٤١ ص

ملاحظات: - - - - -

- - - - -

قال النبي صلى الله عليه وسلم أربعه جواهر يُزِيلُهَا
أَرْبَعَةُ أَشْيَاءُ أَمَّا الْجَوَاهِرُ فَالْعَقْلُ وَالدِّينُ وَالْحَيَاءُ وَالْعَمَلُ
الصَّالِحُ فَالْغَضَبُ يُزِيلُ الْعَقْلَ وَالْحَسَدُ يُزِيلُ الدِّينَ وَالطَّمَعُ
يُزِيلُ الْحَيَاءَ وَالْغِيْبَةُ يُزِيلُ الْعَمَلَ الصَّالِحَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ
فَلَكَ دَرْصَانِي صَاغِرُهُ بِأَدِيهِ مَرْكَزٌ إِذْ لَفِي شَامِدٌ
بَعَا فِي رَوْحِي بَنُ رَزَتْ هَ بَطَايِي أَهْلِي دِينٍ فَارْبَدُ

جامعة الرياض
المكتبة المركزية - قسم المطبوعات

باب الأول في ذم الدنيا ولذاتها وبيان حقيقتها ٣٥
باب الثاني في الحث على سلوك هذه الطريقة وبيان فضلها ٥٣
باب الثالث في بيان المحب التي بين الله والعبد وما يحتاج اليها ٧٤
باب الرابع في بيان النفس الامارة وسيرها وعالمها ومحلها ٩٤
باب الخامس في النفس اللوامة ومحاسنها وقبيحها وصفاتها ١٠٨
باب السادس في الملهم وما تشتمل عليه من الجمع بين الخير والشر ١٤٩
باب السابع في النفس المطمئنة وما فيها من الكمال بالنسبة ١٩٢
باب الثامن في النفس الراضية ومحاسنها ٣٠٨
باب التاسع في النفس المرضية وعجايبها ٣٠٧
باب العاشر في بيان النفس الكاملة وعبوديتها وقربها والخاتمة في بيان المرشدين وأوصافهم وأحوالهم وما يعرض للارشاد ٣١٣
ومن لا يصلح وصفات المرشدين القابل للارشاد والذين ما هو قابل
ومداخل الشيطان وأنواع ظهوره وكيف يظهر له كل مقام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي أهبط بحكمته اسرار ذاته من سماء
العلماء إلى أرض الطبيعة الكلية. وأودعها بقدرته في
صدف النطوق أظهار الخواص الاسماء. فأنجحت بالظلمات
النفسانية حجاباً أنساها ما كانت عليه من الكمالات
فمالت إلى الشهوات. وركنت إلى المحسوسات والفت
العادات. فلم تذكر وطنها ولا خطر ببالها مباديها
العلوية. ثم أرسل إليها رسلاً على صورتها الظاهرة
ورسلاً على صورتها الباطنة. أو قد وافي ظلمتها ^{بشيء} ملكوتية. فادركت ما هي عليه من الخبايا وما
فيرا من الاستعداد إلى الوصول إلى الكمالات والدرجات
العلوية. فجذت واجتهدت وطلبت من مبدئها
كشف ما سترها من الحب النورانية والظلمانية فتقرب

منها لما تقرب منه بهذا الطلب وجذبها جذبة استغما
طبائعها وما كانت عليه من العادات فوصلت بها إلى
الحضرة الاحدية فاسترها كصفا تها في صفاته اذ لم
يبق فيها ما ينازع في ربوبيته لا تصافها بحال العبودية
فناديها ببعض اسمائها يايتها النفس المطمئنة ارجعي
إلى ربك راضية مرضية وامرها بالدخول في عباده
تحقيقاً للخلافة الادمية فخلعت عليها الخلعة القيومية
والكمالات الابدية. والصلوة والسلام. على سيد الانام
ومصباح الظلام. وخير البرية. وعلى اله واصحابه الفا
ببركة صحته بالافضلية ومقام القطبية. وبعد
فان سلوك طريق الحق من اخلاق الانبياء والمرسلين
وخلاصة عباد الله الصالحين الذين قال في حقهم رب
العالمين ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وهو امر ممكن

متى شر على من يستره الله عليه وهم النطف الطاهرة اصحاب
 الاستعدادات ^{الكاملة} والطباع السليمة الذين لا رغبة لهم في لذات
 الدنيا ولا في نعيم الآخرة قلوبهم متوجهة نحو مليكهم لا
 يسكنون الا لذكره ولا يتقوتون الا بتلاوة اسمه يراعون
 الظلام بالنهار ويكنون لغروب الشمس كما يمن الطير
 الى الاوكار فاذا جن الليل واختلط الظلام وخلا كل
 جيب بجيبه نضبوا المحبوب بهم اقدامهم وفرشوا وجوههم
 وناجوا بكلامه وتملقوا له بانعامه بين صارخ وبكاء
 وبين متأوه وشاك باعو الذات الحواس الظاهرة
 بما ظهروا لهم بالبصائر الباطنة وهو اعنى سلوك طريق
 الحق متعشرون من هبط الى سجين الطبيعة واسفل
 السافلين فانخرط في سلك الحيوانات وانجس في
 ففص العادات واصطيد بشبكة المخالفات ولم يصبه

لقلبته حبة تعالى
 وجب رسول
 عليه الصلوة
 والسلام

وحين قائم و
 قائم وحين راع
 وساجدة

شي

شي من السور الذي القاه الله على عباده حين خلق الخلق
 في ظلمة كما جاء في الحديث يعني ظلمة الطبيعة فبقوا على
 ضلالهم فلم يهتدوا اذا ابدا **وهذا** الطريق منازل معلومة
 عند الله يقطعها السالك واحدة بعد واحدة الى ان
 يصل الى آخرها فينقطع السلوك ولا تنقطع التجليات
 لانها لا آخر لها وهذا معنى قول الشيخ ان الترقى لا
 ينقطع ولا بعد الموت **فحال** هذا السالك في قطع هذه
 المنازل كحال المسافر في قطع مراحل الطريق المحسوسة
 فكما يحتاج المسافر في سفره الى الدليل العارف بالطريق
 والزاد والراحلة والرفاق والسلاح لملاقات العدو
 وارهابه فكذلك هذا السالك لا بد له من مرشد
 عارف بهذا الطريق قد سلكه وعرفه وعرف خيره
 وشره ولا بد له من زاد وهو التقوى ولا بد له من

سلوك

الرفقة - ٢

فقه ز راحلة وهي الهمة ولا بد له من رفاق وهم اخوانه الطالبون مطلبه ولا بد له من سلاح وهو الاسماء اليرهب به عدوّه وهما النفس والشیطان **وكما** ان المسافر يمر على بلاد ومدائن ويقيم فيها ثم يرحل عنها متوجّها الى مطلبه كذلك السالك يمر في سيرة على المقامات المشهورة بين اهل الله تعالى وهي سبعة **الاول** منها مقام ظلمات الاعيار وتسمى النفس فيه بالامارة **الثاني** مقام الانوار وتسمى النفس فيه باللوعة **الثالث** مقام الاسرار وتسمى النفس فيه باللممة **الرابع** مقام الكمال وتسمى النفس فيه بالمطمئنة **الخامس** مقام الوصال وتسمى النفس فيه بالراضية **السادس** مقام تجليات الافعال وتسمى النفس فيه بالراضية **السابع** مقام تجليات الصفات والاسماء وتسمى النفس

فيه بالكمال **وكما** كان الانسان في مقام من هذه المقامات كان محبوبا به عما بعده فن كان في المقام الاول فهو محبوب بالاعيار عن مشاهدة الانوار **ومن** كان في الاسرار **ومن** كان في الثالث فهو محبوب بالاسرار **ومن** كان في الرابع فهو محبوب بالكمال **ومن** كان في الخامس فهو محبوب بالوصال **ومن** كان في السادس فهو محبوب بتجليات الافعال **ومن** كان في السابع فهو محبوب بتجليات الاسماء **ومن** كان في الثامن فهو محبوب بتجليات الصفات **ومن** كان في التاسع فهو محبوب بتجليات الاسماء والصفات عن تجلي الذات وتجلي الذات ممتنع لانه يعطى ظلمة كالنظر الى الشمس فان الناظر اليها لا يبصر شيئا ولذلك قالوا ان الحق لا يتجلى من حيث ذاته على الموجودات الا من وراء حجاب من حجب

ومن كان في

الثاني فهو محبوب بالانوار

الاسماء فينشذ على المقامات تجلي الاسماء وتجلي الصفات
واما تجلي الذات فهو شئ لا يمكن مع ان القوم رضى الله
 تعالى عنهم يذكرونه ويعرفونه وسيرد عليك تعريف
 تجليات الافعال وتجليات الصفات وتجلي الذات مفضلا
 في المقدمة ان شاء الله تعالى **واعلم** ان بين العبد
 وربّه سبعين حجاباً من ظلمة ونور كما جاء في الحديث
 الشريف وهي ترجع الى العبد لان الله لا يجبه شئ لانه
 لو كان له حاجب كان له قاهر وهو القاهر فوق عباده
 فالمحجوب في الحقيقة هو العبد والمراد من المحجب عند هذا
 التحقيق هو بعد المناسبة فافهم فانه دقيق ولا
 تعتقد ان المحجب امور حسية ولا ان البعد بعد
 مسافة كما يفهمه القاصرون فانه تعالى منزّه
 عن البعد والقرب الحسين ومنزه عن الجبهة والمكان

والزمان وغير ذلك من سماء الحوادث **واعلم** ان
 سلوك الطريق جعل لتمزيق هذه الحجب السبعين
 وهي ترجع الى السبع المقامات المذكورة فالنفس في
 كل مقام محجوبة بعش حجب الحجاب الاول منها
 اكتف من الثاني والثاني اكتف من الثالث وهكذا الى العاشر
 فالتاسع اكتف من العاشر وكذلك حجب كل نفس اكتف
 من حجب النفس التي بعد ها الى النفس السابعة و
 لهذا كلما وصل السالك الى مقام من المقامات السبعة
 يزعم انه وصل الى الله تعالى اذا عرفت هذا عرفت
 ان ابعد ما يكون العبد من ربه اذا كان في مقام الاول
 لان النفس فيه اماراة بالسوء وسند ذكر اوصافها
 في بابها بل واوصاف غيرها من النفوس حتى يعلم
 السالك في اي مقام هو لان كل نفس من النفوس لها

صفات وسير وعالم ومحل وحال ووارد وهي اعنى
 النفس الامارة مجبوبة بالحجب الظلمانية وما عداها
 من النفوس الباقية فهي مجبوبة بحجب نورانية و
 بعضها ارق من بعض كما ذكرنا فالسالك اذا كان في
 المقام الاول وتلقن الاسم الاول من السلك وداوم
 على تلاوته مع الاكثار اثناء الليل وانااء النهار جبراً
 وسراً فيأما وقعوداً او قد الله في باطنه بركة هذا
 الاسم مصباحاً مكنوناً فيرى بعين قلبه القبائح
 التي هو منطو عليها كارهاً لها مستكراً اتصافه بها
 مختسراً على ما فاته من الاوقات بعد ما كان في غفلة
 لا يعرف القبيح من الحسن الا باللسان فيتشمر حينئذ
 ويسعى على الخلاص مما فيه من القبائح الظاهرة كشر
 الخمر والزنا ولبس الحرير وغير ذلك وعلى اخراج

نحوه

ما فيه

ما فيه من القبائح الباطنة كالكبر والحقد والشحناء
 وامثال ذلك وكلما زاد من الذكر وداوم عليه زادت
 كراهته ^{لله} فعال القبيحة وزاد سعيه في الخلاص
 منها وهذا امر محقق لا ينكره الا من لم يجربه وهذه
 اول كرامة يكرم بها الله تعالى هذا السالك ليستعين
 على قطع الطريق وله في كل مقام كرامة بل كرامات
 ليست والمصباح المذكور هو اول الجذبة الرحمانية و
 كلما داوم السالك على الذكر مع المجاهدة قوى الجذب
 حتى يصل الى اعلى درجات الكمال فيقوى على حمل
 الامانة وعلى التجليات **ولما** نشأ بين من اقعدهم
 الكسل والاهمال عن سلوك الطريق الموصل الى الدرجات
 العلى ولم يتجاوزوا ادراك الحواس الظاهرة اصلاً
 ان طريق المحققين اعنى السادات الصوفية قد انهدمت

والحج

أركانها وأندريست أثارها ومات أهلها ولم يبق منها
 إلا اسمها كتبت هذه الرسالة وبيّنت فيها كيفية
 السلوك وأحوال السالكين والمسلك وما يحتاج
 إليه السالك في قطع الطريق والوصول إلى التحقيق
 لينقطع أذى المقصرين وتقوى همم الراغبين في
 السير لرب العالمين ولا شك أن كل من سلك على طريق
 وصل إلى مقصده وطريق الحق واضح بين لكنه مع الأهواء
 الشيطانية والشهوات النفسانية لا يكون واضحاً
قال العارف ^{بالمعنى} وتخرج سبيلي واضح لمن اهتدى ولكننا
 الأهواء عمت فأعمت **وسميتها** السير والسلوك إلى
 ملك الملوك وربها على مقدمة وعشرة أبواب
وخاتمة فالمقدمة في تعريف ما يحتاج إلى ذكره هنا من
 اصطلاحات أهل التحقيق حتى كلما مرت بك كلمة غريبة

المعنى ترجع إلى المقدمة فتراها مفسرة بكلام تفهمه
 لأن من لم يعرف اصطلاحات القوم رضى الله تعالى عنهم
 لا يفهم كلامهم **الباب الأول** في ذم الدنيا ولذاتها
 وبيان حقيقتها **الباب الثاني** في الحث على سلوك هذه
 الطريقة وبيان فضائلها وذكر الصفات الذميمة
 المانعة عن الوصول إلى الكمال وذكر الأوصاف الحميدة
 الموصلة إلى الكمال **الباب الثالث** في بيان الحب التي بين
 الله والعبد وما يحتاج إليه في غزيقها ورفعها عن
 اللطيفة الانسانية من التوبة والانابة والتجرد
 عن الأسباب وغير ذلك مما لا بد منه **الباب الرابع**
 في بيان النفس الامارة وسيرها وعالمها ومحلها وأحوالها
 وواردها وصفاتها وقبايحها وكيفية الخلاص منها
 والترقى عنها إلى المقام الثاني الذي تكون النفس فيه لو

الباب الخامس في بيان النفس اللوامة ومحاسنها
وقبايحها وصفاتها **الباب السادس** في بيان النفس
الملهمة وما تشتمل عليه من الجمع بين الخير والشر
والصفات الحسنة الا انها محل الخطر **الباب السابع**
في بيان النفس الطمئنة وما فيها من الكمال بالنسبة
الى مادونها من النفوس **الباب الثامن** في بيان النفس
الراضية ومحاسنها **الباب التاسع** في بيان النفس
وعجاليها **الباب العاشر** في بيان النفس الكاملة و
قربها وعبوديتها **والخاتمة** في بيان المرشد وبيان
اوصافه واحواله وبها يعرف من يصلح للارشاد
ومن لا يصلح وفي بيان صفات المريد القابل للتسلوك
والمريد الغير القابل وفي بيان مداخل الشيطان وانواع
ظهوره وكيف يظهر لاهل كل مقام بما يناسبهم ليستعين

بهذه الدسائس على اضلالهم وصلى الله على سيدنا
محمد وعلى اله وصحبه اجمعين **رب يسر ولا تعسر**
وانت الكريم **المقدمة** في تعريف ما يحتاج الى ذكره في
هذه الرسالة من اصطلاحات اهل التحقيق **التصوف**
هو الوقوف مع الاداب الشرعية ظاهرا وباطنا فيرى
حكمها من الظاهر في الباطن ومن الباطن في الظاهر
فيحصل من الحكمين كمال لم يكن بعده كمال **الشرقية**
هي فعل المأمورات وترك المنهيات **الطريقة** هي تتبع
افعال النبي صلى الله عليه وسلم والعمل بها **الطريق**
الروحاني هو العلم بكمالات القلوب وافانها وامر
ودوائها وكيفية صحتها واعتدالها **المرشد المسلك**
هو الشيخ العارف بذلك الطب القادر على الارشاد
المراقبة هي استدامة علم العبد باطلاع الرب عليه

فجميع احواله **الشاهدة** هي رؤية الحق في كل ذرة
 من ذرات الوجود مع التنزيه عما لا يليق بعظمته
الشهود رؤية الحق بالحق **التجلي** هو ما ينكشف
 لقلب السالك من انوار الغيوب فان كان مبدؤه
 الذات من غير اعتبار صفة من الصفات يسمى تجلي
 الذات واكثر الاولياء ينكروا ويقولون انه لا يحصل
 الا بواسطة صفة من الصفات فيكون هذا من تجلي
 الاسماء الذي هو قريب من تجلي الصفات وان كان
 مبدؤه صفة من الصفات من حيث تعيينها و
 امتيازها عن الذات سمي تجلي الصفات وان كان
 مبدؤه فعلا من افعاله تعالى سمي تجلي الافعال
فتجلي الاسماء هو ما ينكشف لقلب السالك من اسمائه
 تعالى فاذا تجلى على السالك باسم من اسمائه اصطلم

ذلك السالك تحت انوار ذلك الاسم بحيث يصير اذا نودي
 الحق تبارك وتعالى بذلك الاسم اجاب ذلك السالك
وتجلي الصفات هو ما ينكشف لقلبه من صفاته
 تعالى فاذا تجلى على السالك بصفة من صفاته وذلك
 بعد فناء صفات السالك ظهر على السالك بعض اثار
 تلك الصفة بفضل الله تعالى مثلا اذا تجلى الحق
 عليه بصفة السمع صار يسمع نطق الجمادات وغيرها
 وقس عليها غيرها من الصفات **وتجلي الافعال** هو
 ينكشف لقلب السالك من افعاله تعالى فاذا تجلى
 الحق تعالى على السالك بفعل من افعاله انكشف للسالك
 جريان قدرة الله تعالى في الاشياء فيرى انه تعالى
 هو المحرك وهو المسكن شهودا حاليلا يعرفه الا
 اهله وهذا التجلي منزلة الاقدام فيخشى على السالك

منه لأنه ينفي الفعل عن العبد بالكلية ولكن يثبت
الله الذين آمنوا بالقول الثابت **واعلم** أن تجلي الأفعال
سابق على تجلي الأسماء والصفات فإن ثبت السالك
واقام الحدود الشرعية على نفسه مع شهودان **الحرك**
والمسكن هو الله تعالى ترقى من هذا التجلي الخطر إلى
تجلي الأسماء والصفات وإن لم يثبت تزندق ورجع
من الطريق وهبط إلى أسفل السافلين ولا حول ولا
قوة إلا بالله العلي العظيم **الشوق** هو احتياج القلوب
إلى لقاء المحبوب **المحبة** هي ميل الطبع إلى الشيء لكونه
لذيذا ومحببة السالكين ميل قلوبهم إلى جمال الحضرة
الالهية **الحال** هو معنى يرد على القلب بلا تصنع ولا
اجتلاب ولا اكتساب وهو ما طرب أو حزن أو قبض
أو بسط أو هيبه أو غير ذلك مما يرد على قلب السالك

فإن

فإن زال عن القلب فهو المسحوق إلا أن دام وصار ملكة
يسمى مقاماً فالأحوال مواهب والمقامات مكاسب
والأحوال تأتي من عين الجود والمقامات تحصل
ببذل الجهد **علم اليقين** هو العلم الحاصل من الدليل
العقلاني **عين اليقين** هو العلم الحاصل بالمشاهدة
حق اليقين هو فناء صفات العبد في صفات الحق
وبقائه به علماً وشهوداً وحالاً لا علماً فقط يعني
من العبد على التحقيق صفاته لذاته فيستدل لا بد
من بقاء عين العبد الفاني فلا تنفي ذاته في ذات الحق
كما يفهمه الجاهلون الذين كذبوا على الله بل إن العبد
كلما تقرب إلى الله بالعبودية وأظهر العجز والفناء
عن جميع الصفات المناقضة للعبودية وهب به الله
تعالى فضلاً منه صفات حميدة حقيقة عوضاً

فإنه

XXX

عما فني منه من الصفات الذميمة الخلقية والله تعالى
هو القادر على كل شيء والعبد هو العاجز عن كل شيء لكنه
متى شاء اذهب عن العبد ما فيه من الخبائث
وامده بما يعجز عنه كل ما سوى الله فلا مانع لما
اعطى ولا معطى لما منع ولا راد لما قضى ولا مبدل لما
حكم فاذا وهب عبده العاجز ما وهبه تصرف في
الاكوان بارادة سيده **وقد** مثلوا ذلك مثالا وهو
ان القطعة من الفحم اذا وقع عليها ضوء النار لكن لا
بسبب المقابلة بل بسبب وقوع ضوءها على حائط
مثلا ثم انعكس الضوء من الحائط على قطعة الفحم فان
وهذا امثال اعلم اليقين واذا وقع ضوء النار عليها
بسبب المقابلة بان لم يكن بينها وبين النار حجاب
فهو مثال العين اليقين واذا كانت قطعة الفحم مجا

النار بحيث تشتعل من حرارتها وتضيء اوصافها في اوصاف
النار بحيث تبدل ظلمتها باشراف النار وبرودتها بجرا
النار وانفعالها بفعل النار وهذا امثال الحق اليقين وهذا
التحقيق مأخوذ من كلام الشيخ محي الدين وغيره فقد
قال ولا تعتقد ان ذات العبد تضيء في ذات الحق فلا يبقى
الا الحق فان هذا اضلال وجهل لا يرضى به المحققون
وان وقع من اصحاب الشطح ما يشعر بذلك فان الشطح
مردود على اهله **السطح** عبارة عن كل كلمة عليها راحة
رعونة ودعوى وهو من ذلات السالكين **السر** هو
اللطيفة الربانية وهو باطن الروح فاذا تنزل درجة
كان روحا واذا تنزل درجة اخرى سمي قلبا وجمعه
اسرار **اللكوت** هو عالم الغيب المختص بالارواح و
النفوس المجردة **المرتبة الاحدية** هي المرتبة المسترملية فيها

جميع الاسماء والصفات وتسمى جمع الجمع **العام** هو المرتبة المطلقة عن الاطلاق والتقييد المتعالية عن تعالى والتداني وهو الباطن الذاتي العماي الذي لا يتصف بالحقيقة ولا بالخلقية تضيحل فيه الاسماء والصفات كالاحادية الآات الاحدية قد يفهم معناها والعمالا يفهم معناه وليس فيه تجل الآله تعالى فليس للمخلوق فيه نصيب وهذا التجلي هو تجلي الذات الذي مرآته ممتنع فافهم **وهنا** قال الصديق رضي الله تعالى عنه العجز عن درك الادراك ادراكك فالسالك يسلك على المقامات وينكشف له في كل مقام عن نور من انوار الذات وذلك بحسب استعداده فيعرف بذلك النورية وخالقه فاذا سلك على جميع المقامات وظن انه قد تتم المعرفة وصل الى مقام يتحقق فيه ان الله شئ من خاصته انه لا يعرف فيقول عند ذلك العجز عن

بل هو متعال
عنهما

الادنى رتبة
حضضي الطبيعة
الى اوج الحقيقة
وقطع المقامات
كلها فوصل الى
المقام المسمى
عنه القوم بمقام
العجز عن درك الادراك
ادراكك ادراكك
اما التحقق به
فليس للصبي فيه
نصيب

والمبحث عنه
الله اشراك
لذا خرج لا يسهل النور

دراك

درك الادراك ادراكك يعني انه قد ادرك ان الذات لا تعرف وهذا على المقامات فافهم ولا تظن ان صاحب هذا المقام لم يدرك شيئا لان من لم يصل الى هذا المقام فهو ناقص المعرفة **ومن** وصل الى هذا المقام القطب المعروف بالواسطى لانه سئل عن حقيقة الحق فقال حقيقة لا يعلمها الا الحق وفي هذا المقام يقول السالك رب زدني فيك تحيرا يعني الحيرة المقبولة التي تتكرر وتتوغل فيها التجليات الاسماوية والصفائية لا الحيرة المذمومة الحاصلة في اول السلوك فافهم فانه دقيق **الطبيعة** هي القوة السارية في الاجسام بما يصل الجسم الى كماله الطبيعي **العبودية** هي الوفاء بالعهود وحفظ الحدود والرضا بالموجود والصبر على المفقود **الطمس** هو ذهاب رسوم السالك بالكلية في صفات الله تعالى فهو اعلا انواع الفناء

وهو وصل اليه
هو كامل المعرفة

يقال على ما ذكرناه في حق اليقين ويقال على سقوط الاوصاف
المذمومة بكثرة الرياضة ويقال على عدم الاحساس بعالم
الملك **البقا** هو وجود الاوصاف المحودة في السالك بسبب
الرياضة وهو نتيجة الفناء في تمام الفناء حصل البقا كما عرفت
في حق اليقين **الهوية** السارية في جمع الموجودات هي عبارة
عن الذات العلية الملاحظة لا بشرط شئ ولا بشرط لا
شئ **الغواية** خطاب الحق للسالك بطريق المكافحة في
عالم المثال **القبض والبسط** حالتان تحصيلان للسالك
المتوسط في الطريق كما ان الخوف والرجاء المبتدئ فالقبض
والبسط يردان على قلب العارف بغير سبب والخوف والر^{جاء}
يتعلقان بامر مستقبل مكروه او محبوب **الهبة والانس**
حالتان فوق القبض والبسط كما ان القبض والبسط
فوق الخوف والرجاء والهبة مقتضاها الغيبة والانس

يُحصل:

مقتضاه

مقتضاه الصحو والافاقة **الغضب** هو قوة حمية يغلب بها
دم القلب لطلب الانتقام **الحقد** هو اخفاء العداوة في القلب
لمحل القدرة على الانتقام **الحسد** هو كراهة ان تكون النعمة
على الغير فيجب زوالها وهو المذموم من نوعي الحسد واما
الحسد الذي هو غبطة فهو ان لا يكره النعمة على الغير
ولا يريد زوالها ولكن يريد لنفسه مثلها وهذا الحسد
محمود **الكبر** هو صفة في النفس تنشأ من رؤية النفس
وما يظهر من التكبر والتعظيم في الظاهر فهو اثر تلك
الصفة **العجب** هو تكبر يحصل في الباطن بتجليل كمال من علم
او عمل **الغرور** هو اعتقاد الشئ على خلاف ما هو عليه وهو
نوع من الجهل واصناف المغترين كثيرة والعباد يكوّن منهم
مغترون وكذلك الصوفية وكذلك اهل الدنيا واهل
العلم **الرياء** هو ان يطلب الرجل بقلبه رؤية الناس اعماله

وهو نوعان ظاهر وخفي فالظاهر منه ان يجعله هذا
الطلب على العبادة او على تحسينها والخفي منه هو الذي لا
يجعل على العبادة ولا على تحسينها ولكن يجب ان يطلع
الناس على عبادته **الحاج** هو انتشار الصيت **الجزول** هو صند
الحاج وهو ان ينادى ذكر السالك بالكلية **الاخلاص** هو ان لا
يطلب الرجل رؤية الناس اعماله فهو ضد الريا **كيميا**
السعادة هو التخلي عن الاوصاف الذميمة والتخلي بالاول
الحقيقة **كيميا العوام** استبدال المتاع الاخرى بالباقي بالخطا
الديني والفا **كيميا الخواص** هو تخليص القلب عن
الكون باستبدال المكون **الحجاب** هو انطباع الصور
الكونية في القلب المانعة قبول تجلي الحق فمتى كان في قلب
السالك غيراته فهو محبوب عن تجلي الحق وقد نكر الاغيا
فتصير حجابا ظاهريا وقد تنقل فتكون حجابا نورانيا فلذلك

اختار المحققون للسالك ترك الاسباب بالخاوة لئلا تنطبع
الصور الكونية في قلبه فتمنعه عن تجلي الحق له والدليل على
ان المانع هو الصور انك ترى العابد الذي ليس ساكنا طرفة
المحققين يعبد الله سبعين سنة فلم يحصل في قلبه شيء
صالح يحصل للسالكين لان العابد الذي ليس هو بسالك
قلبه مملو من الاغيار ولا يسعى في اذها بها عن قلبه
ولا يريد ما اراده السالك بل يطلب ما وعده الله به في
الجنة فهذا ان قبل الله تعالى عباداته اعطاه ما وعده

به في الجنة وهو لا يخالف اليعاد **واما** العابد السالك فيعطيه
الله تعالى التجليات في الدنيا وله في الآخرة على المقام **الجمع** هو
شهود الاشياء بالله والتبري عن الحول والقوة الآبانية تعالى
جمع الجمع هو الاستهلاك بالكلية والغناء عما سوى الله
تعالى وهو المرتبة الاحدية وقد مر بيانها **الفرق الاول**

يُحْتَجَبُ ٢

هو ان يحجب السالك بالخلق عن الحق فلا يرى الا للخلق وهو
 حال المبتدى من السالكين والعوام **الفرق الثاني** هو شهود
 قيام الخلق بالحق ورؤية الوحدة في الكثرة والكثرة في الوحدة
 من غير حجاب باحديهما عن الاخرى **التجريد** هو ازالة السوى
 والكون عن القلب والسر **الكون** هو العالم اعني ما سوى الله
الجبر هو اجمال الخطاب الالهي الوارد على القلب بجذب من
 القهر **الطوالع** هي اول ما يبد ومن تجليات الاسماء على باطن
 السالك فتحسن اخلاقه بها لانها تنور باطنه **الطهارة**
 هي حفظ الله العبد من المخالفات **ظاهر الظاهر** من حفظه
 الله من المعاصي **ظاهر الباطن** من حفظه الله من
 الوسواس **ظاهر السر** من لا يد هل عن الله تعالى طرفه
 عين **ظاهر السر والعلائية** من قام بتوفيقه حقوق
 الحق والخلق جميعا سعته برعاية الجانبين **الهمة** هي

نوجه

نوجه القلب بجميع قواه الروحانية الى الحق لحصول الكمال
 له او لغيره **التقوى** هي التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك
 وهذه تقوى العوام واما تقوى الخواص فهي تنزيه القلب
 عما يشغل عن الحق **الظل** هو الوجود الاضافي المنبسط على
 الممكنات واحكامها التي هي معدومات في نفسها وهو
 النفس الرحاني وتسميته الحكماء بالطبيعة فتسمية الوجود
 بالظل لقوله تعالى المترك ربك كيف مد الظل اى بسط
 الوجود على الممكنات وتسميته بالنفس الرحاني تبشيرها
 له بنفس الانسان المختاف بصور الحروف مع كونه هو
 ساذجا في نفسه وتبشيرها لايان الموجودات بالكلمات
 الانسانية لانه كما تدل كلمات الانسان على المعاني
 كذلك تدل اعيان الموجودات على موجد ها وعلى اسمائه
 وصفاته **قال** الله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات

رب لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات رب ولو جئنا بمثله مردا
فالمراد من الكلمات اعيان الموجودات فكما ان لكل كلمة من
 كلمات الانسان معنى غير المعنى الذى للكلمة الاخرى فكذلك
 فى كل عين من اعيان الموجودات سر غير السر الذى فى العين
 الاخرى بطلع الله تعالى عليه خواص عبادته ويحجبه عن
 غير الخواص وذلك كالكلمات المكتوبة فى ورق مثلا فاذا
 نظرت فيها القارئ قرأها وفهم معناها واذا رآها غير القارئ
 لم يفهم معناها شيئا ولا يراها الا خطوطا متداخلا بعضها
 فى بعض فسبحان المعطى المانع جل جلاله **النفس الشريفة**
 هى البخار اللطيف الحامل للحياة والحس والحركة الارادية
 وهى التى تسميها الحكماء الروح الحيوانى وهى جوهر مشرق
 على البدن فان اشرف على ظاهر البدن وباطنه حصلت
 البقطة وان اشرف على البدن لاهل ظاهره حصل النوم

فى الدية الكريمة

باطون

وان

وان انقطع اشراقه بالكلية حصل الموت فسبحان الصانع
 الحكيم **النفس الناطقة** هى جوهر مجرد عن المادة فى ذاته
 مقارن لها فى افعاله وهذه النفس هى التى تسمى بالامارة
 واللوامة والمهممة والطمئنة والراضية والمرضية والكا
وكما انصفت بصفات سميت لاجل انصافها بها
 باسم من هذه الاسماء **فان** صادقت النفس الشريفة
 المذكورة انفا ووافقتها وصارت تحت حكمها سميت
 امارة وان سكنت تحت الامر التكليفى واذعنت لاتباع الحق
 لكن بقى فيها ميل للشهوات سميت لوامة **ان** زال هذا
 الميل وقويت على معارضة النفس الشريفة وزاد
 ميلها الى عالم القدس وتلقت الالهام اسميت ملهمة
فان سكن اضطرابها ولم يبق للنفس الشريفة حكم
 اصلا ونسيت الشهوات بالكلية سميت مطمئنة **فان**

و

ترفقت عن هذا وسقطت المقامات عن عينها وفنت
 عن جميع مراداتها سميت راضية **فان** زاد هذا الحال عليها
 صارت مرضية عند الحق والخلق **فان** امرت بالرجوع
 الى العباد لارشادهم وتكميلهم سميت كاملة وسندكر
 اوصاف كل نفس في بابها ونذكر علاماتها وصفاتها
 واحوالها وعالمها ومحاسنها وقبايحها وما يحصل للناس
 من خوارق العادات حال انصافه بوحدة منزل وما
 يخص كل نفس من الاذكار وغير ذلك مما سير عليك
 مفصلا في محله ان شاء الله تعالى **واعلم** ان هذا الجوهر
 المذكور المسمى بالنفس الناطقة له اسماء اخر فيقال له
 القلب ويقال له اللطيفة الانسانية ويقال له حقيقة
 الانسان وهو المدرك العالم المخاطب بالاوامر الشرعية
 والمطالب بها وان هذا الجوهر ظاهر **أو** وهو النفس

مربيا

الشهوية

الشهوانية المذكورة آنفا وان له باطنا وهو الروح و
 لباطنه باطن وهو السر والسر له باطن

وهو سر السر وسر السر باطن **والخفي** ^{وهو}

باطن وهو الاخفي وباطن الشيء حقيقته ومادته
 ويتضح لك معنى الباطن وباطن الباطن في مثال اضربه
 لك وهو ان السرير مثلا شيء باطنه قطع الخشب وقطع
 الخشب باطنها الشجر والشجر باطنه العناصر الاربع والعن
 اربع باطنها الحيوى الاولى فافهم هذا التحقيق فانك
 لاتراه على هذه الكيفية في كتاب آخر لانك تسمعهم
 يقولون الشيء الفلاني باطن الشيء الفلاني ولكن لاتعلم ما
 حقيقة الباطن فاذا عرفت هذا عرفت ان هذا الامر
 الواحد الرباني حال كونه في غاية اللطافة والخفاء **و**
 بالاخفي وحال تنزله درجة واحدة وتكاثفه يسمى **بالخفي**

يسى

وحال تنزله درجة ثانية وتكاثفه تكاثفا أقوى من الأول
 يسمى بستر الستر ثم كذلك فيسمى بالستر ثم كذلك فيسمى
 بالروح ثم كذلك فيسمى بالقلب وبالنفس الناطقة و
 بالطيفة الانسانية وبالانسان في هذه الدرجة
 يسمى بأربعة أسماء فان تنزل درجة اخرى فيسمى حينئذ
 بالانسان الحيواني وبالنفس الامارة **واعلم** ان المراد من
 سلوك طريق التصوف ترقى هذا الامر الرباني اعني النفس
 الناطقة شيئا فشيئا الى مقامه الاول بالعالمات والادوية
 التي وصفها اكل الكاملين وروح المرشدين وحبيب
 رب العالمين عليه من الله افضل الصلوة واتم التسليم
 وهي الصيام والقيام وقلة الكلام والشفقة على الانام
 والذكر والفكر واكل الحلال وترك الحرام وغير ذلك مما
 نذكره مفضلا ان شاء الله تعالى من غير خروج من

دائرة الشرع ومقدار ذرة لان كل من تداوى بغيره والشرع
 لا يشفي مرضه بل يزداد مرضا الى مرضه **فاذا** كان الشا
 الطالب للكمال في الدرجة الاخيرة اعني درجة الانسان
 الحيواني وكانت نفسه اماراة بالسوء فدواؤه الذي يترقى
 به الى درجة القلب قوله لا اله الا الله لكن ينبغي ان يكون
 ذكره في جميع اوقاته ويكون بالجهر والشدة والقوة
 لينتبه اعضاؤه من الغفلة وان كان السالك في درجة القلب
 فدواؤه الذي يترقى به الى درجة الروح تقليل الطعام و
 المنام والذكر بلفظة الله الله الله مع الاكثار وسند
 في الابواب الآتية جميع ما يحتاج اليه السالك في سفره
 من الادوية التي يترقى بها درجة بعد درجة الى ان يصل
 الى ما تنزل منه وهو الصورة الآدمية التي كانت قبلة
 للملائكة **الباب الاول** في ذم الدنيا ولذاتها وبيان حقيقتها

اعلم ان الدنيا عبارة عن كل ما قبل الموت خيراً كان او شراً
ولذلك استثنى منها النبي صلى الله عليه وسلم حين نصها
ما هو خير **فقال** الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما
كان منها لله عز وجل وفي رواية اخرى الدنيا ملعونة
ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والا **وعالم** او متعلماً
وفي رواية اخرى الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا امر
بمعروف او ناهي عن منكر وذكر الله وفي رواية الا ما
ابتغى به وجه الله عز وجل فلهذا الاشياء التي استثنى
المصطفى صلى الله عليه وسلم من الدنيا ايضاً لانها وجدت
في هذا العالم وانما اخرجها لانها تصيب العبد بعد الموت
وقال صلى الله عليه وسلم حبب الى من دناكم ثلاث
النساء والطيب وقرة عيني في الصلوة فعد الصلوة من
الدنيا ولذا انما الدخول حرماً في الحس والمشاهدة

الظاهرة

الظاهرة فاعلم من هذا ان كل لذة لها ثمرة بعد الموت فهي ليست
من الدنيا الملعونة وان وجدت في هذا العالم بل هي اخرة
واما الاشياء التي فيها ذات عاجلة ولا ثمرة لها بعد الموت فهي
الدنيا الملعونة كالمعاصي والمباحات الزائدة على الحاجات
وبقي قسم ثالث متوسط بين القسمين المذكورين وهو
كل حظ في العاجل يعين على اعمال الآخرة كقدر الحاجة
من الماكل والشرب والملبس والمنكح فهذا من القسم الاول
المحمود وهو معدور من الآخرة ايضاً لانه يعين عليها
فعلى هذا اذا اكل الرجل في نصف بطنه يكون قد التذ بالظلم
وارضى مولاه فيحوز على حظ الدنيا وحظ الآخرة **وقال** عليه
الصلوة والسلام البسوا واكلوا واشربوا في انصاف البطون
فانه جزؤ من النبوة اذا عرفت هذا عرفت ان الدنيا هي كل شيء
يشغلك عن الله عز وجل وكل شيء يعينك على التوجه اليه

لذلك

فرواخرة وان كان من حيث الصورة معدودا من الدنيا
 لانه وجيد في هذا العالم **وقد** بين الله تعالى حقيقة الدنيا
 بقوله اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو ^{وزينة} وتفاخر بينكم
 وتكاثر في الاموال والاولاد ومنبع هذه الخبايا من
 سبعة اشياء ذكرها الله تعالى في كتابه العزيز **بقوله** زين
 للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة
 من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام ولكرت
 فلهذه السبعة بها تكون الخبايا والقبائح وليست هي في
 نفسها امورا مذمومة بل قد تكون معينة على الآخرة
 وذلك اذا صرفت في محالها **قال** صلى الله عليه وسلم ما د
 للمال لاحسد الا في اثنين رجل اتاه الله مالا فهو ينفق
 منه اثناء الليل وانااء النهار ورجل اتاه الله القرآن فهو
 يقوم به اثناء الليل وانااء النهار **وقال** عليه الصلوة والسلام

انما يحصل
 ٢

ان الله يحب العبد الغني الخفي فما ورد في الحديث من
 الذم فهو في حق الدنيا الملعونة التي هي بعيدة عن الله
 ورسوله وهي اللهو واللعب والزينة والتفاخر والتكاثر
 وغير ذلك مما يلهي القلب عن حضرة الرب **وقال** عليه
 الصلوة والسلام الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد **وقال**
 عليه الصلوة والسلام الدنيا لا تصفو المؤمن كيف وهي
 سجنه وبلاؤه **وقال** عليه الصلوة والسلام من احب
 دنياه اضر باخرته ومن احب آخرته اضر بدنياه فآثروا
 ما يبقى على ما يفنى **وقال** عليه الصلوة والسلام حب الدنيا
 رأس كل خطيئة **وقال** عليه الصلوة والسلام يا مجيبا
 كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعى لدار الغرور
وقال عليه الصلوة والسلام ان الدنيا حلوة خضرة ^ث
 الله تعالى مستخلفكم فيها ينظر كيف تعملون ان بني اسرا^{ئيل}

الوحايت
 ٢

لما بسطت لهم الدنيا ومهدت تاهوا في الحلية وإنشاء
 والطيب والشباب **وقال** عيسى عليه السلام لا تتخذوا
 الدنيا رباً فتتخذكم عبيداً أكثر وأكثركم عند من لا يضيعه
 فإن كان صاحب الدنيا يخاف عليها الآفة فصاحب
 كنز الله تعالى لا يخاف عليه الآفة **وقال** نبينا محمد صلى
 الله عليه وسلم في بعض خطبه المؤمن بين مخافتين
 بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع به وبين أجل
 قد بقى لا يدري ما الله قاض فيه فليتزود العبد من
 نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ومن شبابه لهرمه
 ومن حيوته لموته فإن الدنيا خلقت لكم وأنتم خلقتكم
 للآخرة والذي نفسي بيده ما بعد الموت مستعجب ولا
 بعد الدنيا دار إلا الجنة والنار **وقال** زيد بن ارقم كنا
 مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه فدعا بشرب فأتى

ع

بماء وعسل فلما أدناه من فيه بكى حتى أبكى أصحابه
 فسكتوه فسكت ثم عاد وبكى حتى ظنوا أنهم لا يفقدون
 على نسكته قال ثم سكت ومسح عينيه فقالوا يا خليفة
 رسول الله ما أبكىك هذا البكاء قال كنت مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فرأيت أنه يدفع عن نفسه شيئاً ولم
 أرمعه أحداً فقلت يا رسول الله ما الذي تدفعه عن
 نفسك قال هذه الدنيا تمثلت لي فقلت لها إليك عني
 ثم رجعت فقالت أنك أفلت مني لم يفلت مني من
 بعدك **وعن** جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مر بجدي أسك يعني صغير الإذن وهو ميت فقال أيكم
 يحب أن هذا به درهم فقالوا ما أحب أنه لنا بشئ قال
 فوالله للدنيا أهون على الله من هذا عليكم **وعن** أبي
 سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم نعم المال

٧

٥

قال انه ما اخاف عليكم من شيء ما يفتنكم به الدنيا وزخواتها
 النبي صلى الله عليه وسلم العرق وقال ايمن السائل وكان له جمل فقال
 وان هذه المال خضرة حلوة في اخذه محقة ووضع في حقه فتناول
 من الهلاك وقول ملطت لقلبي اخي تظوت غائطاً فقال في
 الى مرضاة الله عز وجل قوله وان ما يفتن الربيع يعني فقال كنهه
 بيطقة كرهها فتاكل وتتر لا الاكل حتى تظم ما اكلت فلا يضرها الاكل
 اوجه الله عليه من الزكاة واداء الكفارات وغير ذلك ومن كانت هذه
 يجمع انما يجمع تهنوته طاعة من الطاعات ويحسن الى الناس كان المال خيراً

الصالح للرجل الصالح فعلم مما تقرر ان المال في نفسه
ليس خيراً ولا شراً وانما الخير والشر من نفس الرجل فان
صرفه في الخير كان خيراً وان صرفه في الشر كان شراً
وقال النبي صلى الله عليه وسلم نَعَسَ عَبْدُ الدُّنْيَا وَ
عَبْدُ الدَّرْهِمِ وَعَبْدُ الْخَيْصَةِ وَهَذَا دَعَاءُ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَنْ تَرَكَ عَمَلَ الْآخِرَةِ وَاشْتَغَلَ بِجَمْعِ الْمَالِ
وَتَلَذُّبِ الْمَلَابِسِ الْحَسَنَةِ لَا تَخْيِصُهُ مِنَ الْمَلَبِ الْيُسْرِ الْحَسَنِ
وقال صلى الله عليه وسلم حَبِطَتِ النَّارُ بِالشَّهْوَةِ وَحَبِطَتِ
الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ قَوْلُهُ حَبِطَتِ أَيُ سُبُوتٌ وَالْعَنَى أَنَّ مَنْ
اتَّبَعَ الشَّهَوَاتِ وَقَعَ فِي النَّارِ بِغَفْلَةٍ وَهُوَ لَا يَبْصُرُهَا بَلْ
يَبْصُرُ مَشْتَهَاهُ وَمَنْ تَحَمَّلَ الْمَشَاقَّ الدِّينِيَّةَ وَالْمَكَارِيَ الْإِسْلَامِيَّةَ
فَقَدْ دَخَلَ الْجَنَّةَ أَيُّ عَمَلٍ مَا يُوَدِّيهِ إِلَيْهَا وَهُوَ لَا يَنْظُرُ
إِلَى الْجَنَّةِ بَلْ إِلَى الْمَكَارِهِ **وقال** النبي صلى الله عليه وسلم الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

فَوَاتِنُهُ لَا الْفَقْرَ اخْشَى عَلَيْكُمْ وَلَكِنْ اخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْسُطَ
عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا كَمَا بَسَطَتْ عَلَى مَنْ قَبْلَكُمْ فَتَنَافَسُوهَا كَمَا
تَنَافَسُوهَا فَتَهْلِكُكُمْ كَمَا هَلَكْتُمْ بِمَعْنَى فَتَرْغَبُونَ فِيهَا
فَيَكْثُرُ اشْتَغَالُكُمْ فِي جَمْعِهَا فَتَقْلُ طَاعَتُكُمْ وَيَحْصُلُ بَيْنَكُمْ
الْعَدَاوَةُ بِسَبَبِهَا **وقال** عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّهُمَّ اجْعَلْ
رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ قَوْنًا كَفَافًا **وقال** صلى الله عليه وسلم
قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَرُزِقَ كَفَافًا وَقَتَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا
آتَاهُ **وعن** مطرف عن أبيه قَالَ أُنِيتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْرَأُ الْهِكْمَةَ التَّكَاثُرُ قَالَ يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَا لِي مَالِي
فَهَلْ لَكَ يَا ابْنَ آدَمَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتُ فَأَنْفَيْتُ وَأَلْبَسْتُ
فَأَبْلَيْتُ أَوْ تَصَدَّقْتُ فَأَمْضَيْتُ **وقال** صلى الله عليه وسلم
لَيْسَ الْغِنَى بِكَثْرَةِ الْمَالِ وَالْعَرَضِ وَلَكِنْ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ
بِعَنِ لَيْسَ الْغِنَى مِنْ كَثَرِ مَتَاعِهِ وَحِطَامِ دُنْيَاهُ وَلَكِنْ الْغِنَى

فأبليت

بكثرة العرض

من قنع بما اعطاه الله تعالى **وقال** صلى الله عليه وسلم
ان الله تعالى يقول يا ابن آدم تفرغ لعبادتي املأ صدرك
غنى وامد فقرك وان لم تفعل ملئت صدرك شغلا
ولما سد فقرك **وقال** صلى الله عليه وسلم لرجل وهو
يعظه اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك
قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك
وحياتك قبل موتك **وعن** ابي هريرة رضى الله تعالى عنه
انه قال **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
ينتظر احدكم الا غنى مطغيا او فقرا منسيا او مرضا مفسدا
او هروما مفندا او موتا مجهزا والدجال فالدجال شر
غائب ينتظر والساعة والساعة ادهى وامر يعزما
بانتظار احدكم ^{الاداحة هذه الامور} ولم ينجل الاعمال الصالحة ويتوجه
الى الله تعالى بمجاهدة نفسه قبل ان ياتي شئ من هذه

من كتاب نتائج الافكار القدسية

يد

ما ينتظر

الابناء

الاشياء المذكورة فتشغله عن طاعة ربه لان الغنى
يطغيه فيمتنع عن الطاعة والفقر ينسبه الطاعات لما
فيه من الجوع والعري والمرض يفسد قواه والمهرم
يضعفه ويعجزه ويكره الناس فيه من كثرة كلامه
لان معنى المضند الكلام المنرف ^{الضند} عن الصحة ويقال
افند الرجل اذا كثر كلامه من الكبر والموت المجهز اي المشرع
وقوله او الساعة بالنصب ^{عطف} على غنى وقوله والساعة
بالرفع مبتدأ خبره ادهى يعنى ان الرجل في الدنيا معرض
لهذه الاحوال المذكورة وبعد هاما هو امر واشد
وهو الساعة الموعودة فالسعيد من اشتغل بما ينجي
ويرفع قدره وترك ما يرديه ويحقره في الآخرة قبل نزول
هذه الحالات **وقال** صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا
الضبعة فترغبوا في الدنيا ترى صلى الله عليه وسلم

عن اتخاذ الضيعة وهي البساتين والمزارع لأن الخلق
 خلقوا للعبادة وسر العباداة الذكر والفكر في جلاله و
 جماله تعالى بالقلب الفارغ عن جميع الاغيار وصاحب
 الضيعة يمسي ويصبح متفكراً في خصومة الفلاحين
 والشركاء واعوان السلطان وخيانة المذكورين له
 وسرقتهم ماله وغير ذلك **واعلم** ان كل ما يشغل
 قلبك من اصناف الاموال فهو كالضيعة فخصها صلى
 الله عليه وسلم بالذكر لأنها الاغاب ويدخل فيها
 كل الضايغ والحرف والتجار لأن الضيعة تقال ايضاً على
 كل ما يكون منه معاش الرجل **وقال** صلى الله عليه
 وسلم ما ذنبان جايعان ارسلاني غنم بافسدهما
 من حرص المرء على المال والشرف لدينه ^{أكثر} يعني حرص المرء
 على المال وعلى الشرف افسد لدينه من افساد الذنوبين

للغنم والبراد بالشرف الجاه والعزة والرياسة والمناصب
وعن سهل بن سعد قال جأ رجل فقال يا رسول الله
 دلني على عمل اذا انعم الله اجبني الله واجبني الناس
فقال ازهدي في الدنيا يحبك الله وازهد فيما عند
 الناس يحبك الناس **وعن** ابن مسعود ان رسول
 الله ^{صلى الله} عليه وسلم نام على حصير فقام وقد اثر في جسده
 الشريف فقال ابن مسعود يا رسول الله لو امرتنا بالنسيط
 لك يعني فراشنا لنأ ونعمل لك يعني بيتنا حسناً فقال
 مالي والدنيا وما انا والدنيا الا كراكب استظل تحت
 شجرة ثم راح وتركها **وعن** ابي امامة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال اغبط الاولياء عند كل مؤمن
 خفيو الخاذ وذو حظ من صلوة وصيام احسن عبادة
 ربه واطاعه في السر وكان غامضاً في الناس لا يشأ

اليه بالاصابع وكان رزقه كفافا فبصر على ذلك ثم
نقد صلى الله عليه وسلم بيده فقال عجلت منيته
قلت بواكيه قل ترانه فقلوه اغبط الاولياء اى اقرهم
واحقرهم واحبهم من كان موصوفا بهذه الصفات
وقوله خفيو الخاذ بالذال المعجمة او باللام يعنى
قليل المال وقوله نقد بيده بالنون والقاف والذال
المهمله وفي رواية نقر بالراء اى صوت بيده يعنى ثم
ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابهامه
بوسطاه حتى سمع منه صوت وهذا فعل من تعجب
من شئ او رأى شئ احسنا واظهر على نفسه قلة
المبالاة بشئ وقلة الخزن واظهر طربا يعنى من كان
هذه صفاته بمنزلة ان يتعجب من حسن حاله
وقلة مبالاة بالدنيا وكثرة طربه **وقال** صلى الله

٢ بيده

٧ قلة حزنه

عليه

عليه وسلم عرض على ربي لي بطعام مكة ذهبيا
فقلت لا يا رب ولكن اشبع يوما واجوع يوما فاذا جعت
تضرعت اليك وذكرتك واذا شبعت حمدتك وشكرتك
وعن المقدم ابن معدى كرب قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ما ملأ آدمى وعاء شرا
من بطنه بحسب ابن ادم اكيلات يقمن صلبه فاكان
لا محالة فتلت طعام وثلاث شراب وثلاث لنفسه **عن**
ابن عمر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم سمع رجلا ينحشأ فقال اقصر من حشاك
فان اطول الناس جوعا يوم القيمة اطولهم شغاعا في الدنيا
قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الله عز وجل
جعل الدنيا ثلثة اجزا جزؤا للمؤمن وجزؤا للمنافق
وجزؤا للكافر فالمؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر

يتمتع **واعلم** أيها الاخ ان الاحاديث الواردة في ذم الدنيا
 واهلها لا تعد ولا تحصى وما ذكرناه يكفي لمن كان
 له اوال في السمع وهو شهيد **واما** من كان محباً للدنيا
 راعياً في شروعاتها من كافي طلبها فلا تفيد له الاحاديث
 ولا غيرها ومن احب الله عادي عدونه وهي الدنيا
 لانه تعالى لم ينظر اليها منذ خلقها **قال** عيسى عليه
 الصلوة والسلام من ذا الذي يبني على موج البحر داراً
 ويلكم الدنيا لا تتخذوها قراراً **وقال** ايضاً يا معشر
 الحوارتين ارضوا بد في الدنيا مع سلامة الدين
 كما رضى اهل الدنيا بد في الدين مع سلامة الدنيا
وقيل في ذمها شعر يا خاطب الدنيا الى نفسه تنح عن
 خطبتها تسلم ان التي تخطب غداً قربة لغير
 من الماتمة **وقيل ايضاً** اذا امتحن الدنيا لبيب تكشفته

قلب

تطلب

له

له عن عدو في ثياب صديقه **وقيل ايضاً**
 يا راقدا الليل مسروراً بأوله ان الحوادث قد يطرّقن اسحاً
 افنى القرون التي كانت منعمة كثر الجديدين اقبالاً وادباراً
وقال حجة الاسلام الغزالي مثال العبد الذي نسي نفسه
 وربّه مثل الحاج الذي يقف في بعض منازل الطريق لا
 يزال يعالج ناقته ويتعهد ما وبظفرها ويكسوها
 الوان الثياب ويحمل اليها انواع الحشيش ويتردها لما
 حتى تفوته القافلة وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة
 وعن بقائه في البادية وحده فريسة للسباع هو وناقته
 فكذلك الرجل اذا اشتغل في تحسين مأكله ومشربه
 وملبسه ونسي ما خلق لاجله انقطع في دار الوحشة
 والظلمة وصار فريسة للشيطان والعياذ بالله **فالعاقل**
 لا يهتم امر نفسه ودنياه الا بقدر ما يقوى به على سلوك

طريق الآخرة فالسعيد من عرف ما خلق له فاستعد له
 وعدل عما سواه فلم يقدم على الدنيا ^{لا} الحاجة والضرورة
 والشقي من غلبته الشهوة والغفلة فيسعى ويكسب حتى
 يأكل ويلبس ويتنعم ^{ولا} لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سرى وعلايتي
 لا تخفى عليك شئ من امري وانا البائس الفقير المستغيث
 المستجير الوجل المشفق المقر المعترف بذنبي استلك
 مسلك المسكين وابتهل اليك ابتهال المذنب الذليل
 وادعوك دعاء ^{الغالب} الضير من خضعت لك رقبته وفاء
 لك عبرته وذل لك جسمه ورغم لك انفه اللهم لا
 تجعلني بدعائي شقياً وكن لي رؤفاً رحيماً يا خير المسؤولين
 يا خير المعطين **اللهم** نجني واخواني مما يقطع عنا عن
 جنابك واجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين

سما لاوليائك وعد واعدائك محب بحبك من
 احبته ونعادي بعدا وتك من عاديته وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين **الباب الثاني** في
 الحث على سلوك هذه الطريقة وبيان فضلها **اعلم** ان
 طلب الكمال من اشرف الخصال والكمال هو التخلي عن
 الاوصاف الذميمة والتخلي بالاوصاف الحميدة والاوصاف
 الذميمة هي الجمل والغضب والحقد والحسد والبخل
 والتعظيم والتكبر والعجب والغرور والرياء وحب
 الجاه والرياسة وكثرة الكلام والمزاج والتزين للخلق
 والتفاخر والضحك والتقاطع والتهاجر وتباعد
 والامل والحرص وسوء الخلق والاوصاف الحميدة هي
 العلم والحلم وصفاء البطن والكرم والتذلل والرفق
 والتواضع والصبر والشكر والزهد والتوكل والحيمة

والجمل
 العالمية

والشوق^٧ والحياء^٨ والرضا^٩ والاخلاص^{١٠} والصدق^{١١}
 والمراقبة^{١٢} والمحاسبة^{١٣} والتفكير^{١٤} والشفقة^{١٥} والرحمة^{١٦}
 على الخلق والحب في الله^{١٧} والتأني في الأمور^{١٨} والبكاء^{١٩} وحج
 الخمول^{٢٠} وحب العزلة^{٢١} وسلامة الصدر^{٢٢} والنصح^{٢٣} وقلة^{٢٤}
 الكلام^{٢٥} والخشوع^{٢٦} والخصور^{٢٧} وانكسار القلب^{٢٨} وحسن
 الخلق^{٢٩} **والمراد** من سلوك طريق التصوف الانصاف
 بالكمال والخلاص من قبيح الخصال وهذا شئ مطلوب
 مأمور به **أما** الخلاص من الغضب **فلقوله** صلى الله
 عليه وسلم ما غضب أحدنا شئ على جرمهم **وروي**
 ابو هريرة ان رجلاً قال يا رسول الله مرفى بعمل وا
 قل قال له لا تغضب ثم اعاد عليه الكلام فقال لا تغضب
وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما تعدون القوى منكم قلنا الذي لا نضرعه ^{حال} **الز**

قال ليس ذلك ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب
 ويكفي من قبح الغضب قبح صورة الغضبان الظاهرة ولا
 شك ان صورة باطنه اقبح **وروي** ان عايشة رضى
 الله تعالى عنها غضبت مرة فقال لها صلى الله عليه وسلم
 جأ شيطانك فقالت ومالك شيطان فقال بلى ولكن
 دعوت الله فاعاننى عليه فاسلم فلا يأمرني الا بالخير
 فعلى الجملة فالغضب خصلة ذميمة يحصل من غلب
 دم القلب لطلب الانتقام وصنده الحلم وابتدأه بالتحلم
 حتى يصير عادة **قال** صلى الله عليه وسلم انما العلم
 بالتعلم والحلم بالتحلم ومن يتخير الخير يعطيه ومن
 يتوق الشر يوقه **وقال** صلى الله عليه وسلم اطلبوا
 العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم ليسنوا لمن تعلموا
 ولن نتعلمون منه ولا تكونوا جبابرة العلماء فيغلب

جملكم عليهم **وقال** صلى الله عليه وسلم لاصحابه انقلوا
الرفعة عند الله قالوا وما هي يا رسول الله قال تصل
من قطعك وتعطي من حرمك وتحام على من جمل عليك
والاحاديث التي في ذم الغضب ومدح الحلم كثيرة ولا يتوصل
الى الخلاص من الغضب المذموم بالكلمة والانصاف
بالحلم المحمود الذي يصير طبيعة الابسلك طريق التصوف
لان به تنكسر قوة الغضب ويدخل تحت سياسة العقل
والشرع فيستد يصير في قبضة مغلوبا وانت غالب عليه
فان غضبت فلا تغضب الا لله والغضب لله مقام عال لا
يقدر عليه الا من ترقى الى المقام الرابع الذي تسمى فيه النفس
بالمطمئنة ومن ادعاه وهو دون هذا المقام فهو كاذب
تلبس عليه الحق بالباطل **قال** على رضى الله عنه كان
النبي صلى الله عليه وسلم لا يغضب للدين يا يعنى بل يغضب
لله

لله تعالى فاذا اغضبه الحق لم يعرفه احد يعنى من شدة
غضبه على اظهر الحق واخفا الباطل **واما** الحسد فهو من
قيح الخصال ايضا ولا يمكن قطع مادته من الباطن بالكلمة
الابسلك طريق التصوف كما سيأتي في الابواب الآتية
قال صلى الله عليه وسلم الحسد ياكل الحسنات كما تاكل
النار الحطب وحقيقة الحسد ان يكره نعمة الله على اخيه
فيحب زوالها عنه فان كان لا يكره ذلك لاخيه ولا يريد
زوالها ولكن يريد لنفسه مثلها فيسمى هذا غبطة وهو
ليس مذموما **وقال** صلى الله عليه وسلم المؤمن يغبط
والمنافق يحسد **وقوله** تعالى ولا تتمنوا ما فضل الله
به بعضكم على بعض فالمراد به النعمى عن التمنى بانتقال
تلك النعمة عنه اليه بعينها لان تمنى ان ينعم عليه بمثلها
غير مذموم ولا محمود هذا اذا كان في الامور الدنيوية

واما اذا كان ذلك في الدين فهو مجود **واما** الحق فهو قبيح
ايضا لانه ينتج الحسد والتهاجر والتباغض والتقاطع
وتتبع عورات من انت حاقده **وقد قال** النبي صلى الله
عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاثة فمن
هجر فوق ثلاث فمات دخل النار **وقال** لا تجسسوا ولا
تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا
وقال صلى الله عليه وسلم دب اليكم دأ الامم قبلكم الحسد
والبغضا وهي الحالقة لا اقول تخلق الشعر ولكن تخلق الدين
وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال صعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع
فقال يا معاشر من اسلم بلسانه ولم يفيض الايمان الى
قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تبتغوا عوراتهم
فانه من تتبع عورة اخيه المسلم تتبع الله عورته

ومن

ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله
واعلم ان الهجر يجوز اذا كان لغرض شرعي ولقد هجر
النبي صلى الله عليه وسلم زينب اباما وذلك ان النبي
صلى الله عليه وسلم امر زينب ان تعطي لصفية ^{صفيّة} بغير
فقلت انا اعطيتك اليهودية فغضب صلى الله عليه
وسلم وهجرها ذا الحجة والمحرّم وبعض صفر **واما البخل**
فهو مما ذمه الله ورسوله **قال** الله تعالى ومن يوق
شح نفسه فاولئك هم المفلحون **وقال** تعالى ولا
تحسبن الذين يخلون بما اتاهم الله من فضله هو
خير لهم بل هو شر لهم سيطوقون **وقال** صلى الله
عليه وسلم اياكم والشح فانه اهلك من كان قبلكم
حلمهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم **وقال**
صلى الله عليه وسلم الشح قريب من الله وبعيد من

ذال القعدة و

ما يخلوا به يوم
القيامة

عذابه قريب منى والسنى لا يدخل النار وانار فيقه و
 البخيل لا يدخل الجنة وابليس رقيقه وحقيقة السخا ان
 تجود بما فضل عن حاجتك والا يثار اعظم منه لانه ارفع
 درجات السخا وهوان تجود بالمال مع الحاجة اليه **واما**
 الكبر فهو ايضا من الخصال المذمومة **قال** الله تعالى
 سا صرف عن اياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق
وقال تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار
وقال تعالى وخاب كل جبار عني **وقال** صلى الله عليه
 وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من
 الكبر **وقال** عز وجل الكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن
 نار عني في واحد منهما القيتة في النار والكبر صفة في
 النفس تنشأ من رؤية النفس **واما** العجب فهو من
 الخصال المذمومة ايضا **قال** صلى الله عليه وسلم

ثلاث مهلكات شح مطاع وهو متبع واهجاب المرئ نفسه
 وحقيقة العجب تكبر يحصل في الباطن من تخيل كمال
 من علم او عمل **ويبغى** للسالك اذا دخل عليه العجب
 ان يتفكر في حال من مات على الكفر بعد ان كان عابداً
 لكونه اعجب بنفسه كبلعام ويتفكر في حال ابليس
 وان يقول لنفسه لا تعجبي بالعمل حتى تتحققى ان الله
 تعالى قبله لان العمل الذي لم يتحقق قبوله كيف يعجب
 به صاحبه ولا شك ان الله تعالى ذم العجب **فقال**
 ويوم حنين اذا عجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا **واما**
 الغرور فهو من اسباب الهلاك **قال** الله تعالى فلا تغرنكم
 الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور **وقال** عز وجل
 وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله وغرتكم بالله الغرور
والغرور هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه وسكو

النفس الى ما يوافق الهوى من الخيالات والشبه فهو
نوع من الجهل وانواع المغترين كثيرة **فمنهم** من اغتر بان
الله تعالى كريم رحيم وخاض في المعاصي ولا شك ان الله
تعالى كريم رحيم ولكن جميع القران دال على ان كرمه و
رحمته تعالى بتوفيقه في الدنيا للخيرات **قال** عز وجل
فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام **منهم**
من اغتر بتقوى ابائه واجداده وقربهم من الله تعالى
ولم يتفكر في قوله تعالى لنوح انه ليس من اهلك انه
عمل غير صالح **ومنهم** من اغتر ورضى بمجرد رضى الصالحين
والصوفية وظن ان التصوف لبس الصوف والرفعة
فقط **ومنهم** من اغتر بحفظ كلام السادات واصطلاحهم
ومنهم من اغتر بخلع العذار وترك الاعمال **ومنهم**
من اغتر بما فتح عليه من المعرفة فوقع عند هايظن

انه قد وصل واحوال المغترين كثيرة **قال** **الذي** يجب على السالك
ان لا يغتر بشئ ولا يقف عند شئ ولا يرضى بسفساف
الامور بل يطلب التحقيق واليقين ويترك الشبه والاهواء
ولا يعتقد الشئ الا على ما هو عليه لان الشيطان دسائسه
كثيرة ولا تجوز حيله الا على المغترين وساذكر جملة قليلة
من حيله في الخاتمة ان شاء الله تعالى **واما** الرياء فهو
حرام **لقوله** تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم
ساهون الذين هم يراؤون **وقال** تعالى فمن كان منكم
لفأربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه احداً
وقال صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك
الا صغر قالوا وما الشرك الا صغريارسول الله قال
الرياء يقول الله تعالى يوم القيمة اذا جازى العباد باعمالهم
اذهبوا الى الذين كنتم تراؤون في الدنيا فانظروا هل تجدون

عندهم الجاه **واعلم** ان المرائي لا شك انه يريد ان يكون له
 في قلوب الناس منزلة وهذا الذي يبعثه على الريا
 وطالب طريق الحق يجب عليه ان يسعى على اسقاط
 منزلته من قلوب الخلق فيستد المرائي بعيد عن
 طريق الحق **واما حب الجاه والرياسة** فانها مذمومة
 قاطعان عن طريق الحق **قال** صلى الله عليه وسلم
 حسب ابن آدم من الشر الآمن عصمه الله ان يشر الناس
 اليه بالاصابع في دينه او دنياه **وقال** على رضي الله
 عنه تبدل ولا تشتهر ولا ترفع شخصك واكتم ^{صمت}
 نسلم تسر الا برار وتغيظ الفجار **وقال** ابراهيم بن ادهم
 ما صدق من احب الشهرة **واعلم** ان حب الشهرة هو
 المذموم **واما** نفس الشهرة وانتشار الصيت فقد يكون
 محمودا وقد يكون مذموما فان قصد به تعظيم نفسه

فانه مذموم قاطع

واختار غيره فهو المذموم وان قصد به ارشاد الخلق
 ونفعهم فهو محمود مثاب عليه ولا شك ان جاء الانبياء
 والخلفاء الراشدين اوسع من كل جاء وهم مثابون عليه
 وعلامة الجاه المحمود ان يكون صاحبه كالملك في حمله
 فاذا جاء من ينوب عنه ويكفيه التعب فرح به واعتقه
 ولم يغتظ منه بل يرى منته عليه وعلى كل حال **متى**
 مال قلب السالك الى الجاه والرياسة انقطع عن الطريق
 فيجب عليه حب الخمول وتعاطى اسبابه وهوى ليس
 الاشياء تسقط منزلته عند الناس حتى اذا دخل مجلسا
 لم يعتنى به احد ولا يرد عليه السلام وهذا حال البرد
 الصادق **واما كثرة الكلام** فهي مذمومة لانها يتولد
 منها امور محرمة وامور مكروهة مثل ذكر المعاصي
 السالفة وذكر احوال النساء والمجادلة التي هي المراء والخوض

والتشذق في الكلام بتكلف السجع والتضنع والسب و
 الفحش واللعن والمزاح الزايد على الشرع والسخرية
 والاستهزاء وافشاء السر والكذب وكثرة اليمين والغيبة
 والنميمة وامثال هذه المحرمات من الخوض فيما لا يعني
 وآفة اللسان آفة مهلكة لم يكن اخطر منها وجميع القبايح
 متفرعة منها **فلذلك** مدح النبي صلى الله عليه وسلم
 الصمت وحث عليه وامر به اصحابه **فقال** الصمت حكم
 وقليل فاعله وقال من صمت نجأ **وقال** عليه الصلوة
 والسلام لمعاذ بن جبل وهل يكب الناس في النار على منا
 خرهم الا حصايد السمهم **وكان** ابو بكر الصديق رضي
 الله تعالى عنه يخاف من فلتات اللسان فيضع في
 فيه حصاة لمنعنه من التكلم وكان يقول هذا الذي
 اورد في الموارد القبيحة ويشير الى لسانه **ومن** عظم

ما رأى ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من آفة اللسان
 كان يقول الله أكبر ما من شيء احق بالسجن من اللسان
وقال صلى الله عليه وسلم مررت ليلة اسرى بي على قوم
 يمشون وجوههم باظافرهم فقلت يا جبرائيل من هؤلاء
 فقال هؤلاء الذين يغتابون الناس ويقعون في
 اعراضهم والغيبة ان تذكر اخاك بما فيه وتعلم ان
 لو سمعه لكرهه سواء كان في بدنه او نفسه او فعله
 او قوله او دينه او دنياه او ثوبه او داره او دابته
 او غير ذلك **فتي** ذكرت بشي من هذه الاشياء وكان
 ذلك الشيء فيه وتعلم انه اذا سمعه تآلم كغيبته
 واذا لم يكن فيه كان بهتاناً وهو امر من الغيبة ولا
 فرق بين ان يكون المستغاب حاضراً وغائباً والاحاديث
 الواردة في النهي عما ذكرناه من آفات اللسان كثيرة ومن

لا يؤثر فيه سماع القليل لا ينفعه الكثير وبالله
التوفيق **واما المزاج** فانه يحيت القلب ويعقبه
ظلمة لو عرف السالك ما نقص من حاله بسبب المزاج
لما فعله مرة اخرى ويعرفها من كان باطنه منورا واما
اصحاب الظلمة فلا يحسون بأفأ المزاج **قال صلى الله**
عليه وسلم لا تمارا ذاك ولا تمارا هذه فان قلت ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان يمزج فاقول لك صدقت
ولكنه كان يقول حقا وانت لا تفدري على المزاج والاولى
لك تركه الا في بعض الاوقات وذلك عند ازدياد القبض
وضيق الصد **واما التزبن** للخلق فانه يشغل السالك
ويقطع عن مطالبه لانه يحتاج الى تحصيل ما يتزبن
به للناس من اللباس والطيب وتسوية العمامة وغير
ذلك مما ياهيه عن ذكر ربه وعن الحضور والمطلوب

و

بالله

التطيب

من

من السالك ان يكون مستقوطا من نظر الخلق ليس له في
قلوبهم منزلة والتزبن لهم ينافي ذلك هذا حال السالك
واما المرشد فالواجب عليه انه لا يفعل ما يستقطه
من اعين الناس لانه يفسد حالهم **كان** صلى الله
عليه وسلم اذا اراد الخروج على اصحابه ينظر في المروءة
ويسوي عمامته وشعره **واما التفاخر** فهو مذموم
منه لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اوتي
الى ان تواضعوا حتى لا يفخر احد على احد ولا يبغى احد
على احد اي لا يظلم احدا **والتفاخر** قد يكون بالمال
وقد يكون بالاباء وقد يكون بالعبادة وكله مذموم
قبيح على الخصوص بالنسبة الى السالك لانه طالب لان
يتحقق بالعبودية ولا ينزع في الربوبية وهذه الاشياء
كلها مناقضة للعبودية **واما الصناعات** فهو من الخصال

فبالله عايشة
رضي الله عنها
ذلك فقال ان الله
تعالى يحب العبد
يتزبن لا يخرجه
خارج اليهم

المهيئة للقلب ولذلك لم يضحك صلى الله عليه وسلم
 لكنه كان يتبسم **قال** جرير ما رأيت النبي صلى الله عليه
 وسلم منذ أسلمت الا وقد تبسم فالتبسم مقبول محمود
 عند الله ورسوله وعند الناس والضحك يميت القلب
 فلا يناسب السالك **واما** الامل والحرص فهما من الخطايا
 القبيحة والاتصاف بهما من شأن المبعوثين عن حضرة
 ذي الجلال **عن** ابن عمر رضي الله عنه قال اخذ رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ببعض جسدي فقال كن
 في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وعد نفسك من
 اهل القبور **وعن** عبد الله ابن عمر رضي الله عنه
 قال مر بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا واثق
 نطين نسيا فقال ما هذا يا عبد الله قلت شي ^{نضله}
 فقال الامر اسرع من ذلك يعني ان الموت اقرب منه

واما سؤال الخلق فانه من الطباع المذمومة عند الله
 والناس وحسن الخلق محمود عند الله والناس **قال**
 النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يدخل
 الجنة الا حسن الخلق **وكان** صلى الله عليه وسلم يقول
 في دعائه اللهم حسن خلقي وخلق **وعن** معاذ بن
 جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
 حق الاسلام بمكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال ومن
 ذلك حسن المعاشرة مع من انت ملتزم بمعاشرته
 وكرم الطبيعة ولين الجانب وبذل المعروف واطعام
 الطعام وافشاء السلام وعيادة المريض المسلم برأ
 كان او فاجراً وتوقير ذي الشبهة المسلم وحسن
 الجوار لمن جاورت مسلماً كان او كافراً والعفو عن
 المسيء وكظم الغيظ والاصلاح والجود والكرم والسمح

والابتداء بالسلاط والعفوع عن الناس واذهب الاسلام
 اللهو والباطل والغنا والمعازف كلها وكل ذي وتر والجل
 والشح والطيرة والكذب والغيبة والنميمة والجفاو
 المكر والخديعة وسوء ذات البين وفطيرة الارحام و
 سوء الخلق والتكبر والاحتياال والحسد والحقد والمنح
 والفحش والظلم والبغي والعدوان **ويخرج** عن هذا كله
 قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء
 ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي يعظكم لعلمكم
 تذكرون **واعلم** ان ما ذكرناه من الاوصاف المذمومة
 هو بعض القبائح التي يظوى عليها الانسان واما ذكر
 جميعها فلا يمكن لكن من سلك الطريق على ما سنيناه
 في الابواب الآتية خلص من جميع الرذائل والافات
 الباطنة والظاهرة **لان** السالك الصادق في سلوكه

او كما قال صلى الله عليه وسلم ثم قال
 ان من رضى الله عنه لم يرد عليه
 عليه وسلم نصيحة
 جيدة الا دعيها
 اليها وامرنا بها
 ولم يرد علينا
 عينا الا وحدها
 منه ونهاهنا عنه

يقطعها

يقطعها من اصلها فلا يبقى لها اثر اصلاً ويستعين
 بالعلاجات التي نذكرها ان شاء الله تعالى **واما** من
 اراد ان يخلص منها بغير سلوك الطريق المذكور فقد
 طلب المحال ولذلك ترى الابرار وان سعوا في الخلاص
 من صفة من الصفات وتيسر لهم ذلك وقعوا في صفة
 اخرى وخصلة اقبح من الاولى وذلك لانهم لم يسلكوا
 طريق المقربين المنجي من جميع الافات فبرم على الخطر وان
 اخلصوا **بقوله** صلى الله عليه وسلم والخلصون
 على خطر عظيم اذا عرفت هذا عرفت فائدة سلوك
 طريق المقربين وهذا الذي ذكرناه ادنى فوائده **واما**
 الفائدة المقصودة بالذات من هذا الطريق فهي الوصول
 الى منازل القرب من حضرات الرب والتجليات الاسماوية
 والصفائية والخلافة الكبرى والله يقول الحق وهو يهدي

السبيل **الباب الثالث** في بيان الحجب التي بين العبد وربّه
وبيان ما يحتاج اليه السالك لرفعها عن اللطيفة ^{بنية} الانسانية
من التوبة والانابة والتجرد عن الاسباب وغير ذلك
مما لا بد منه **اعلم** ان الروح الاعظم وهو الروح الانساني
الذي هو من امر ربي سرّ عظيم ولطيفة ربانية لا يعلم
كنهها الا الله تعالى وله في العالم الكبير اسماً ومظاهرو
في العالم الصغير ^{عالم} اعني ~~ال~~ الانسان اسماً ومظاهر ايضا
فاسماؤه ومظاهره في العالم الكبير العقل الاول والقلم
الاعلى واللوح والحقيقة المحمدية والروح الممدى والنور
والنفس الكلية التي قال فيها تعالى خلقتكم من نفس واحدة
واسماؤه ومظاهره في العالم الصغير ^{بنية} الانسانية الاخفى والخبى
وسر السّر والسر والروح والقلب والنفس الناطقة و
اللطيفة الانسانية وهو اقل موجود ابدعه الله تعالى

يعلم النفس العاقل
هو ربي سرّ عظيم
ولطيفة ربانية
لا يعلم كنهها الا الله
تعالى وله في العالم
الكبير اسماً ومظاهرو
في العالم الصغير اعني
الانسان اسماً ومظاهر
ايضا

واوجده وهو الخليفة الاكبر والسر الاعظم واقل
تنزلاته من المقام الاخفى والخبى واخرها القلب فافهم
واعلم ان القلب هو بعينه الروح الاعظم والخليفة
الاكبر المنتزل الى هذه المرتبة وهو المدبر للجسم في
المتعلق به تعلق العاشق بالمعشوق وذلك بواسطة
الروح الحيواني اعني النفس الشهوانية لان الروح المذكورة
في غاية اللطافة والجسم في غاية الكثافة والروح الحيواني
بين اللطافة والكثافة فلذلك صلح ان يكون واسطة
بين الروح الاعظم بعد تنزله وبين الجسم ولتعاقد
الروح مع النفس الشهوانية ^{اللطيفة} سمى قلبا **وكان** ذا جهتين
جهة لعالم الحسن والشهادة وجهة لعالم القدس والغيب
فصارت النفس الشهوانية لكثافتها كالشيء الكثيف الحسي
الذي يطلى به وجه الزجاج الواحد لتزيين الصورة في وجهها

المذكورة في
المقدمة ٢

الآخر فلذلك كان القلب اشرف الاشياء واعظمها محل
 التجليات وخرينة اسرار الله تعالى ومحل انتفاش الحق^{نق}
 الحقية والخلقة **وقد** وصفه الله تعالى بقوله **لكن**
 كان له قلب اذ ليس المراد من القلب في الآية قطعة اللحم
 التي في جوف الانسان لان تلك يشترك فيها كل الحيوان
واعلم ان الذي قال الله تعالى عنه له قلب هو المرشد
 الكامل وقوله تعالى او الف السمع وهو شهيد يعنى المرشد
 المسترشد الطالب للكمال لان هذا ليس ميسر لكل انسا
 وذلك لانه ان توجه الى عالم الشهادة بحيث نرى عالم
 القدس والتنزيه نجب عنه ما فيه من الخوا^ص العلوية
 وصار حيوانا وان توجه الى عالم الغيب بحيث نرى عالم
 الشهادة والتشبه نجب عنه ايضا ما عرض له من الخوا^ص
 السفلية وصار ملكا وان توجه الى احد العالمين ولم

يذهل

يذهل عن الآخر كان انسانا كاملا وهذا مقام عال لا يفتقر
 لاحد الا لمن سلك طريق المقر بين بعد مجاهدة النفس
 الجهاد الاكبر **ومتى** كان القلب متوجها الى الجسد با
 لتعجات والذات الدنيوية والشهوات النفسانية
 كان محجوبا بسبعين حجابا **ويسمى** القلب في هذه
 المرتبة بالنفس الامارة لانه حينئذ يتصف بالغضب
 المذموم وبالحقد والحسد والكبر والتعظيم والعجب
 والغرور وسوء الخلق وغير ذلك من الاوصاف
 الذميمة المبعدة له عن حضرة ربه ولا تستغرب
 هذا الامر لان اتباع الشهوات يجعل العزيز ذليلا
روى ان امرأة العزيز قالت ليوسف الصديق عليه
 الصلاة والسلام يا يوسف ان الحرص والشهوة صير
 الملوك عبيدا وان الصبر والتقوى صير العبيد ملوكا

المذكورة في كتاب
 الثاني

فقال لها انه من يتق
 ويصبر فانه الله
 لا يضع اجر
 المحسنين

وذلك لأن القلب حقه أن يكون أميراً على البدن والبدن مطيعاً لأوامره ونواهيهِ فاذا غلبت الشهوات عليه صار الأمير مأموراً وانعكس الأمر ولهذا كان الرجل إذا طاع داعية الشهوة والشهوة يرى نفسه في النوم حياً بين يدي خنزير أو حمار وإن اطاع الغضب يرى نفسه ساجداً بين يدي كلب **واعلم** أن القلب إن نسي نفسه في هذه المراتبة الملعونة وطال وقوفه فيها كان ذلك سبباً في إبطال خاصيته وهي القدرة على التوجه إلى عالم الغيب وإبطال خاصيته هو الاعتبار عنه بسواد القلب وبالطبع وبالترين **لأن** القلب كالمرآة فمتى كانت صافية عن الصدى والكدر يشاهد الإنسان فيها الأشياء وإذا غلب عليها الصدى ولم يكن لها ما يصفىها ويدفع الصدى عنها تمكن منها الصدى وغاص في

قصير الملك السراج
وتسخر الخبيث كلب
أوعه وقاهر

جوهرها

جوهرها وصارت بحيث لا يقدر الاستاذ على إزالة **وقد** أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذه بقوله أن القلوب لنصدى كما يتصدى الحديد قيل وما جلاؤها يا رسول الله فقال ذكر الموت وتلاوة القرآن **روى** الغزالي في مختصر الأحياء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال القلوب أربعة **قلب** أجرد فيه سراج بزهر فذلك قلب المؤمن **وقلب** اسود من كس فذلك قلب الكافر **وقلب** أغلف مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق **وقلب** مصقق فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه مثل البقلة بمدّها الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة بمدّها القيح والصدى فأي المادتين غلبت عليه حكم له بها **فالمراد** من القلب الأول قلب المؤمن الكامل العارف **والمراد** من القلب

أي في القلب المصقق

الرابع قلب السالك حال سلوكه فان اتبع الشهوات ومال
الى المخالفات هلك وبقي في سجين الطبيعة **ومتى** كان
القلب متوجها الى عالمه عالم الغيب سعى على كشف الحجب
المذكورة شيئا فشيئا فيذهب عنه الكدورات الخاصة
من المعاصي وكثرة الشهوات واستعد للنجليات
وانتقشت فيه حقايق الاشياء وكلما زالت عنه الشرور
قرب من مقامه الاول المتزل منه وهذا معنى
كشف الحجب فاذا لم يبق فيه شيء من الشهوات وصل
الى مطلوبه لانه لم يبق بينه وبين الله ^{تعالى} حجاب **روى**
الغزالي في كتابه المذكور انه قيل لرسول الله صلى الله
عليه وسلم اين الله تعالى في الارض قال في قلوب عباده
المؤمنين **قال** تعالى لم يسعني ارضي ولا سماءي ووسعني
قلب عبدي المؤمن الذين الروع بمعنى انه لا يراه الا

قلوب المؤمنين لا بمعنى انه تعالى يحل في قلوبهم
لانه محال ولكن قلب المؤمن لما وصل صار
كالمرآة يرى فيها صورة المحسوسات التي في عالم الملك ^{كذلك} كما ان المرآة
القلب صار يرى فيه ما في عالم الغيب وهذا هو
العلم المفسر بحصول صور الشيء في الذهن لان المرآة
من الذهن النفس الناطقة وهي القلب كما عرفت
وقال عمر رضي الله عنه راي قلبي ربي فمن اراد ان ^ل يصل
الى هذه السعادات والترقي الى اعلى الدرجات فليد
اولا من باب الابواب وهو التوبة وانما سميت التوبة
بباب الابواب لانها اول باب يدخل منه العبد
حضرات القرب من جناب الرب **اعلم** ان التوبة
واجبة **لقوله** عز وجل وتوبوا الى الله جميعا اية
المؤمنين يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا

وقال تعالى ان الله يحب التوابين **وقد** اجتمعت
 الامة على وجوب التوبة **وقد قال** عليه الصلوة
 والسلام ترغيباً فيها التائب من الذنب كمن لا ذنب له
 والتوبة تجب ما قبلها **وقال** عليه الصلوة والسلام
 التائب حبيب الله **وقال** عليه الصلوة والسلام
 الله اشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب اليه من
 احدكم كان هراً حلت به بارض فلاة فانفلت منه و
 عليها طعامه وشرابه فابس من راحله فينما هو
 كذلك اذ هو بها قائمة عنده فاخذ بخطامها ثم
 قال من شدة الفرح ~~خطأ~~ اللهم انت عبدك وانا **بك**
وقال عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل توبة العبد
 ما لم يغفر والايات والاحاديث في حق التوبة كثيرة
 لا تكاد تحصى **واعلم** ان التوبة واجبة على الفور لان ترك

اللهم انت عبدك
 وانا بك اخطأ
 من شدة الفرح

المعنى

المعاصي واجب على الدوام وطاعة الله تعالى واجبة
 على الدوام **وقد** نقل السنوسي الاجماع على ان التوبة
 واجبة على الفور لا يلزم من تأخيرها نضاعف الذنوب
 على من لم يتب وليس هذا كتنضاعف الحسنات بل لا
 ترك التوبة ذنب فاذا لم يتب صار صاحب ذنبين
 الاول ذنب الفعل القبيح والثاني الذنب الحاصل من
 ترك التوبة وهذان الذنبان ايضا تجب منهما التوبة
 على الفور فاذا لم يتب منهما على الفور صار صاحب
 اربعة ذنوب وعلى هذا القياس فلهذا تنضاعف ولكنه
 ليس كتنضاعف الحسنات **لقوله** تعالى من جاء بالحسنة
 فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثلهما
واذا نظرت بعين الانصاف والشفقة على نفسك
 رايت احتياجك الى التوبة اشد من احتياجك الى المأك

فاذا كانت التوبة
 واجبة على الفور
 فحينئذ

لذات السيئات لا
 تنضاعف تنضاعف
 الحسنات

والمشرب والمسكن لأن الذنوب قد حجبتك عن مطالعة
الغيوب وحالت بينك وبين كل محبوب وأعظم الحجب
التي بين العبد وربّه حجب الذنوب لأنها ظلمانية وغير
من الحجب وإن كان لابد للسالك من السعي في رفعها
إلا أنها نورانية لا توجب البعد بالكلية لأن **مثال**
الحجاب الحاصل من الذنوب مثال الجدار الخليل بينك
وبين مطلوبك فأنك لا ترى مع حيلولة ذاتها ولا
اثراً ولا شبحاً بخلاف الحجب النورانية فإنها كالزجاجات
يرى ما وراءها ولكن يخفى ويظهر بكثرة ما وقلتها فإن
تكاثر الزجاجات تكاثر عظيم ما يخفى المطلوب الذي
وراءها لكن لا يخفى خفاء ما وراء الجدار بل لابد من
أن يرى له شبح هذا فيما يرى بالعين من المحسوسات
وكذلك القلب فمَن كانت عينه التي تسمى بالبصرة

صورة

بظلمة

جامعة الزيتونة
المكتبة المركزية - قسم المخطوطات

بظلمات المعاصي المستمرة بالربن والطبع والختم كان لا يرى
شيئاً من أنوار الغيوب فلا يبالي بما يفعله من الأثام
والذنوب فإذا تاب مما هو فيه انكشفت عن عين قلبه
حجب الذنوب وذلك ما عند الله تعالى فصار يخاف
عقابه ويرجو ثوابه ويدأوم على الطاعات ويحجب
السيئات فينجح حينئذ بحجب نورانية وهي اعتماده على
هذه الأعمال لأنه يعتقد حينئذ أنه هو الذي أوجد
ثم بعد ذلك يكشف الله تعالى عنه هذا الخبايا بركة
الطاعات فيرى أن المنّة لله عليه حيث وفقه إلى هذه
الأعمال وأنه مقصر في الشكر عليها وإن المعطي المانع
هو الله تعالى وأن الله تعالى إذا أراد بعبد خيراً ألبسه
لباس التقوى ليصلح للعرض على حضرة وليس بيد
العبد شيء من الخير والشر بل الكل بيد الله تعالى **فإذا**

باللهجات
وطالب التواضع
والانقياد
والخضوع
والاستسلام

جامعة الزيتونة
المكتبة المركزية - قسم المخطوطات

انكشف عن عين قلبه هذا الحجاب ظناً انه وصل الى
الله لما في هذا المقام من اللذة الروحانية فان حقيقته
الالطاف الخفية كشفت له هذا الحجاب ولم يزل يقطع
الحجب شيئاً فشيئاً على ما هو مرتب في هذا الكتاب من
المقامات والابواب الى ان يصل المقعد صدق ومنازل
الاحباب **فافهم** ولا تعتقد من تشبيهنا الحجب بالنز
جاء ان الله تعالى شئ يرى بالعين الباصرة فانه منز
عن ذلك بل بعين البصيرة والله يتولى هداك **اذا**
فهمت هذه الاشارة عرفت ان التوبة من الذنوب
واجبة نقلاً وعقلاً وان لا وصول الى الله الا بها
وعرفت ايضاً معنى **قوله** ان الله تعالى سبعين حجاً
وفي رواية اخرى سبعين الف حجاب من نور وظلمة
لو كشفت لاحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره

الحجب التمهيد

من خلقه لان المراد من الظلمة الحجب التي هي من الذنوب
والمعاصي **والمراد** من الحجب التي هي من النور التفات السالك
الى اللذات الاخرية الجناينة والى الكرامات والتجليات
والوصال وغير ذلك من المقامات والاحوال لان السالك
ما دام في قلبه شئ من الاشياء فهو مجرب بذلك الشئ
عن الحق ولذلك يطول السلوك على السالكين ويرجع
بعضهم من ربيع الطريق وبعضهم من نصفه والسبحات
جمع سبحة وهي ما يستع به وهي في الحديث عبادة عن
اشعة انوار ذاته تعالى **وهنا** اربعة ضمائر الاول في
وجهه والثاني في اليه والثالث في بصره والرابع في خلقه
فان ارجعت الاول والثالث والرابع الى الله تعالى فارجعت
الثاني الى ما الموصولة كان معنى الحديث لو كشف الله تعالى
الحجب لاحرق اشعة انوار ذاته تعالى الاشياء التي ينتهي

وفي رواية اخرى
ما ادركه من قوله
ما انتهى حجاب النور
وفي رواية النار

الحجب التمهيد
وهو ذلك الذي هو المقام
ليس من حيث كنهه بل من حيث

اليها بصره تعالى من خلقه عز وجل **وان** ارجعت الاول
والثاني والرابع الى الله تعالى وارجعت الثالث الى ما للوصولة كان
المعنى لو كشف الله الحجب لاحرق اشعة انوار ذاته تعالى
كل خلق انتمى بصره الى الله تعالى **وعلى** الوجه الثاني فالمراد
من الخلق الذي انتمى بصره الى الله تعالى هو السالك الذي
قطع عقبات النفوس واطلق من قيد الانانية وتخلص
من مقتضيات البشرية ونهياً لقبول تجليات الانوار
الوجهية والمعنى لو كشفت الحجب المذكورة عما بين السالك
وبين الانوار الوجهية لاحرق اشعة هذه الانوار البقية
التي بقيت في السالك ولم يقدر يحرقها بنار المجاهدة وذلك
لان السالك يصل الى المقام السادس بالمجاهدة والرياسة
واما وصوله الى المقام السابع فلا يكون الا بجذبة من جذبات
الحق عز وجل وهذه الجذبة مقام حق اليقين وقد مر

بيانه

بيانه في المقدمة فراجعوه وحققوه وقابل بينه وبين
هذا الكلام تراه هو بعينه فتصل الى التحقيق ويظهر لك
غلط الموحدين بالتوحيد المقالي المدنسين بادناس
الطبيعة المجوبين بالحجب المنيعة **وذلك** لانهم ظنوا ان
كل من عرف وحدة الوجود كان موحداً بل واصلاً
بل هو في ارفع درجات الكمال وليس كذلك لان معرفة
وحدة الوجود لا تفيد صاحبها فائدة معتدّاً بها بل
قد يقع بسببها في الرذقة ويهبط الى سجين الطبيعة
اعني المقام الاول الذي تسمى النفس فيه بالامارة **بل** الذي
يفيد السالك في سلوكه شهود وحدة الوجود لا معرفتها
والشهود حالة اضطرارية حاصلة من المجاهدة
والمكابدة والرياسة المتعبة والذل والافتقار و
المسكنة ولا تفيد السالك هذه الحالة الا اذا كان معها

بيان رتبة المقامات (في شرح السالكين)

علم الموحدين بالمشهود شهوده (وقد يؤدى الى الرذقة) وشهود
المعرف بالوحي وعرفه بالالتدازد وهو وعند البعض

اتباع الشريعة وان لم يكن معها اتباع الشريعة فهي
الزندقه المملوكة **فمن** اراد سلوك طريق المقربين الموصل
الى حق اليقين فعليه بالتوبة اولاً ليرفع عن قلبه الحجب
الظلمانية اعني حجب الذنوب ثم يسعى على رفع الحجب
النورانية بالترقي في المقامات الا ان ذكرها **فان قيل** التوبة
ثمره الندم والندم حال في القلب والاحوال لا تدخل تحت
الاختيار فكيف تكون التوبة واجبة مع انها ليست من
الافعال الاختيارية **اجبت** بان سبب الندم يدخل
تحت الاختيار وهو سماع المواعظ وتعلم العلم النافع
وذكر الله تعالى والتوجه الى الله تعالى ببعض العبادات
ومعرفة ضرر الذنوب وكونها جباباً **واعظم** اسباب الندم
المداممة على الذكر بلا اله الا الله لانه اذا داوم عليه
او قد الله تعالى في قلبه مصباحاً لمكونياً فترول به

في الادب والالتفات
بعد هذه النيات
نحو الله تعالى

ظلمة

ظلمة الباطن فيظهر على ما فيه من التجاسات والافات
القاطعة من نيل السعادة وهو وان كان من قبل لكن
ذلك العلم ليس معه نور فلا يفيد واما تلاوة الاسم
فيحصل الندم الذي هو التوبة **وقد** روى عن الشيخ
عبد القادر قدس الله سره انه كان ياتيه الرجل فيشكو
له ترك الصلوة او التهاون في اداها فيقول له اكثر من
ذكر لا اله الا الله ويأنيه الاخر فيشكوه الزنا مثلاً او شر
الخمر او غيرها من القبايح فيأمره بالذكر المذكور فمجاهة
احد يشكو من ترك ما موريا وفعل منهى الا امره بالذكر
واعلم ان التوبة هي الندم على ما فات من الذنوب **لقول**
عليه الصلوة والسلام الندم التوبة **واما** قولهم والغم
عليه ان لا يعود ونلا في ما مضى فانه لازم للندم لان من
ندم ندماً صحيحاً عزم ان لا يعود لا محالة وعلى تلافي ما

على

مضى **وهذه** التوبة اعني التدم على مافات من الذنوب هي
 توبة العوام وهي مقبولة لا محالة **واما** توبة الخواص في
 التوبة عن جميع ما ينشغل عن الله تعالى **واما** توبة خواص
 الخواص في التوبة عن الذهول والغفلة عن الحضور مع
 الله تعالى وهذه توبة الصديقين الاذكياء الذين علموا
 قيمة انفسهم وعرفوا ان كل نفس من انفسهم خير من
 الدنيا وما فيها **الباب الرابع** في بيان النفس الامارة وسيرها
 وعالمها وحملها وحالها واردها وصفاتها وقبايحها
 وكيفية الخلاص منها والترقي عنها الى المقام الثاني الذي تكون
 النفس فيه لوامة فسيرها الى الله وعالمها عالم الشهادة
 وحملها الصدر وحالها الليل واردها الشريعة **وقد**
 عرفنا سابقا ان النفوس السبعة نفس واحدة وتسمى باعتبار
 صفاتها المتكثرة بالاسماء المختلفة من الامارة واللومة

على قدر ما يمكنه

وقد بينت التوبة
 بياناً أوضح من هذا
 البيان في شرح
 لقصيدة الشيخ
 الحداد العباسي
 الجزري ووضح
 جميع المسائل التي
 تتعلق بها فمن اراد
 قليلا راجع

والله

واللهمة والمطمئنة والراعية والرصينة والكاملة **وقد**
 عرفت ايضا ان هذه النفس هي النفس الناطقة وهي القلب
 الذي قال الله تعالى فيه ذلك لمن كان له قلب اذ ليس المراد
 من القلب قطعة اللحم كما عرفت وانما هي اللطيفة الربانية
 لكنها لما تدنس بالميل الى الطبيعة والركون الى الشهوات
 وصارفت النفس الشهوانية اعني الروح الحيواني انحطت
 في سلك الحيوانات وبذلك اوصافها الحميدة باوصافها
 الذميمة وصارت لا تتميز عنها الا بالصورة وصال الشيطان
 من جندها **ومن اوصافها** الجهل والبخل والحسد والكبر
 والغضب ^{والسيرة} والشهوة والحسد والغفلة وسوء الخلق والحرص
 فيما لا يعنى من الكلام وغيره والاستهزاء والبغض والابذاء
 باليد واللسان وغير ذلك من القبايح التي مر ذكرها في نفس
 خبيثة وهي التي **قال** عنها يوسف الصديق عليه الصلوة والسلام

ان النفس لا مارة بالسوء **وقال** نبينا عليه الصلوة والسلام
 أعد أعدوك ^{اعداؤك} نفسك التي بين جنبيك **وقال** عليه الصلوة
 والسلام رجعا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبر فسمي جهاد
 الكفار للجهاد الا صغروسمي جهاد النفس للجهاد الا كبر
 وذلك لانها واقعة في ظلمة الطبيعة فلا فرق لها بين الحق
 والباطل فلا تميز بين الخير والشر ولا يقدر الشيطان اللعين
 على الدخول على الانسان الا بواسطتها **فكن** ايها الاخ منها
 على حذر ولا تان من ^{لها} منها ولا تساعدها ولا تنصير لها ان
 احد اذ يها بل كن معينا له عليها لانك اذا انخرفت عداوتها
 لزمك ما ذكر ولزمك تقليل الطعام والشراب والنام لتضعو
 النفس الشهوانية الحيوانية لانها اذا ضعفت هان خلاص
 هذه النفس الشريفة العزيرة العلوية التي سميت بالامانة
 من شبيكتها **وليكن** ذكرك في هذا المقام لا اله الا الله بحد

جميع

لفظة

لفظة لا وتحقو همزة الله وفتح هاء مفتحة خفيفة وسكن
 آخر لفظة الجلالة ولا تفصل بين الهاء وقولك الا الله واياك
 ان تنهاون في تحقو همزة الله فانك ان لم تحققها قلبت يا
 وصار ذكرك لا يلاه الا الله وهذه ليست كلمة التوحيد فلا
 ثواب بتكرارها ولا تأثير وغالب الذاكرين واقعون في هذا
 الامر ولا يدرون واكثر من هذا الذكر في القيام والقعود
 والاضطجاع في جميع الاوقات وذلك بالجهرفات التأثير المطلق
 من هذا الاسم لا يحصل الا بالاكثر والاجهار انا الليل
 وانا النهار **قال** الله تعالى في الحديث القدسي لا اله الا
 الله حصني فمن دخل حصني امن من عذابي **وقال** عليه
 الصلوة والسلام لا اله الا الله افضل العبادات والذكروهي
 افضل الحسنات اسعد الناس بشفاعتي من قالها خالصا
 من قلبه ما من عبد قالها ثم مات على ذلك الا دخل الجنة

وان زنا وان سرق وان زنا وان سرق وان زنا وان سرق
وقال عليه الصلوة والسلام جددوايمانكم قيل وكيف يجدد
 ايماننا يا رسول الله قال اكثر امن قول لا اله الا الله فان قولها
 لا يترك ذنباً ولا يشبهها عمل ليس لها دون الله حجاب حق
 نخلص اليه **وقال** عليه الصلوة والسلام قال الله تعالى
 انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني وان ذكرني في نفسه
 ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه
وقال عليه الصلوة والسلام ما صدقة افضل من ذكر الله
وقال عليه الصلوة والسلام الا اخبركم بخيرا عما لكم وازيها
 عند مليكم وارفعمها في درجاتكم وخير لكم من انفاق
 الذهب والفضة وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا
 اعناقهم ويضربوا اعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله **وقال**
 عليه الصلوة والسلام مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر

في نفسه ذكرته في
 نفسه

ربه مثل الحي والميت **وقال** عليه الصلوة والسلام لا يفعد
 قوم يذكرون الله تعالى الا حفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة
 ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده
وقال عليه الصلوة والسلام ما عمل ادنى عملاً ابغى له
 من ذكر الله تعالى قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا
 الجهاد في سبيل الله الا ان يضرب بسيفه حتى ينقطع
 ثلاث مرات **وقال** عليه الصلوة والسلام لو ان رجلاً في
 جحر دراهم يقسمها ^{في سبيل الله} الاخر يذكر الله تعالى لكان الذاكراً
 لله افضل **وقال** عليه الصلوة والسلام اذا امرتم برياض
 الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال
 حلوا الذكر **وقال** عليه الصلوة والسلام ما من قوم
 جلسوا مجلساً وتفرقوا منه ولم يذكر الله تعالى فيه الا
 كانوا تفرقوا عن جيفة حمار وكان عليهم حسرة يوم القيمة

الذكر

وقال عليه الصلوة والسلام ليس يتختر أهل الجنة الأعلى
ساعة مرت بهم ولم يذكر والله تعالى فيها **وقال** عليه
الصلوة والسلام أكثر وأذكر الله تعالى حتى يقولوا يحبون
وقال عليه الصلوة والسلام من صلى الصبح في جماعة ثم
قعد يذكر الله تعالى حتى نطلع الشمس ثم صلى ركعتين
كانت له كاجرة حجة وعمر تامّة تامّة تامّة **وقال** عليه
الصلوة والسلام لأن أقدم مع قوم يذكرون الله تعالى
من صلاة العداة حتى نطلع الشمس أحب إلى من أن اعتق
اربعة من ولد اسمعيل ولأن أقدم مع قوم يذكرون الله تعالى
من صلوة العصر حتى تغرب الشمس أحب إلى من أن اعتق
اربعة أيضا **وقال** النبي عليه الصلاة والسلام لأن أذكر الله تعالى
مع قوم بعد صلوة الفجر إلى طلوع الشمس أحب إلى من الدنيا
وما فيها ولأن أذكر الله تعالى مع قوم بعد صلوة العصر إلى

وفي رواية أخرى
أنقلب بأجر حجة
ومحرة

ان تغرب الشمس أحب إلى من الدنيا وما فيها **وقال** عليه
الصلوة والسلام ان الله تعالى أمر يحيى ان يأمر بني اسرائيل
بخمسة كلمات منها ذكر الله تعالى فان مثل ذلك كمثل رجل
خرج العدو في اثره سرى فاحتى اذا ان جصنا حصينا
فأحرز نفسه من الشيطان الأبد ذكر الله تعالى صدق
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **فانخل** يا طالب
الخلاص من الأعداء حصن مولاك وهو قول لا اله الا
الله وخلص نفسك الشريفة من سجن الطبيعة لتسأل
المقامات الرفيعة **قال** ابو الحسن لا يزال المريد يذكرها
بلسانه حتى ينتقل معناها الى جنانه **يعني** لا يزال
المريد يقول لا اله الا الله من غير ان يلتذ بمعناها وهو
توحيد الأفعال حتى تنكشف عن قلبه الحجب الظلمانية
الحاصلة من الذنوب الماضية فيشاهد بعين البصيرة

عليه السلام

منهم من ذلك العبد
يحرز نفسه

التأذي

ان لا يحرك ولا مسكن ولا معطى ولا مانع ولا ضار ولا
 نافع الا الله تعالى شهود ذوق وحال لا شهود اعتقاد ^لمقار
 والشهود الذوق لا يعرفه الا من ذاقه **ومن** علاماته انك
 ترى نفسك لا تذكره مخلوقا اصلا ولا يحصل منك ايذاء
 لمسلم ولا لكافر ولا لعدوك **ومن** اثاره الانصاف بالمذلة
 والمسكنة والسرور الدائم في القلب والبشاشة في الوجه
 وغير ذلك من المحاسن الشرعية **فداوم** ما دامت فيك
 اوصاف النفس الامارة على هذا الذكر لتظهر على اول
 السعادة وهي توحيد الافعال واذا نفيت بقولك لا اله
 الا الله فاضمر في قلبك كل معبود غير الله وليكن قولك الا الله
 بقوة وشدة كأنك تضرب به الجانب الايسر من صدرك
 بحضور وخشوع ومذلة وغمض عينيك والقسم على
 الى ذكرك ولازم الطهارة من الحدث والخبث واياك واكل الحرام

لان جميع القبائح منشأها وصدورها من البطن المملو
 من الخلال فكيف حال من ملأ بطنه من الحرام **ولا بد**
 لك من معرفة ما تحتاج اليه من الفقه مثل معرفة طهارة
 الماء ومعرفة الوضوء ومعرفة ازالة النجاسة ومعرفة
 اركان الصلوة وغير ذلك مما لا بد منه وكذلك معرفة
 شئ من العقائد مثل معرفة الواجب ^{في حقه} تعالى
 ومعرفة صفاته القديمة وما يجب له تعالى وما يمتنع
 وما يجوز **ولا تشغل** بغير ما ذكر من العلوم الا بعد
 تركية النفس وتصفية القلب لانك قبل ذلك كثير
 الاحتياج الى خلاص نفسك من سجن الطبيعة وصقل
 مرآت قلبك ليروا عنها الركن المانع لها عن ادراك
 حقايق الاشياء وعن فهم دقايق العلوم لان مرآتك وان
 في هذا المقام قد علاها صدأ الكبر والطمع والحسد والعجب

والبغض والغضب والشهوة والشره والحقد وغير ذلك مما تحرفه في نفسك **فالواجب** الاهتم من هذا المقام ^{في} الخلاص من هذه التجاسات التي منعت القلوب عن مطالعة الغيوب بالذكر الكثير القوى وتقليل الطعام والنام لتضييق مسالك الشيطان ويقرب القلب من الاوطان بشهود شمس العيان وظهور حقيقة الايمان لان هذا المقام هو المشار اليه بسجين الطبيعة واسفل السافلين فالخلاص منه اهم من غيره **وانما** امر للسائح بالذكر الجري لتستيقظ الاعضاء من الغفلة التي هي فيها فعليك بالذكر الكثير القوى والوقوف على ابواب الشريعة ومخاض النفس كل ساعة وتخويفها بالموت وعذاب القبر وما بعد من الاهوال وجهنم وعذابها وحياتها وعقاربها لان هذا المقام مترادف عليك حالنا خوف ورجاء ثم

اعني المقام الاول الذي تسمى النفس فيه بالدمارة

في

بعد

بعد نقلتك من هذا المقام يتبدل خوفك بالقبض ورجاك بالبسط ثم اذا وصلت الى اول درجات الكمال يتبدل القبض بالخشية والبسط بالانس ثم تترقى الى الجلال والجمال **ففي** هذا المقام اعني المقام الاول لا يجب عليك تذكر اسباب الخوف لانه انفع لك من الرجاء الا اذا وصلت الى درجة القنوط فيجب حينئذ عليك تذكر اسباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى وعفوه وكرمه وعليك بالتذلل والخضوع والتضرع له تعالى واطلب الخلاص منه بلطفه واحسانه **والشر** من الدعاء واتبره الى عز وجل ولا تمل من الدعاء ولا تقل ان الله تعالى ما تقبل مني لان هذا مما يقطع المرید عن الحق **قال النبي** عليه الصلوة والسلام الدعاء هو العبادة ثم تلى وفا ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي

الذي تسمى النفس فيه بالدمارة

الاية **وقال** عليه الصلوة والسلام الدعاء فتح العباد **وقال**
 عليه الصلوة والسلام من فتح له في الدعاء منكم ففتح له
 ابواب الاجابة **وقال** عليه الصلوة والسلام الدعاء يرد القضاء
 وان البر يزيد في الرزق وان العبد يحرّم بالذنب يصيبه
وقال عليه الصلوة والسلام الدعاء جند من اجناد الله
 تعالى مجند يرد القضاء بعد ان يبرم **وقال** عليه
 الصلوة والسلام لا يغني حذر من قدر والدعاء ينفع مما
 نزل ومما لم ينزل وان البلاء لينزل فيلقاه الدعاء
 فيعتلجان ^{فيقتلجان} الى يوم القيمة **وقال** عليه الصلوة والسلام
 ليس بشئ اكرم على الله تعالى من الدعاء **وقال** عليه الصلوة
 والسلام من لم يسئل الله تعالى يغضب عليه **وقال**
 عليه الصلوة والسلام من لم يدع الله تعالى غضب عليه
وقال عليه الصلوة والسلام لا تعجزوا في الدعاء وانه لن يهلك

٧
 الدعاء يرد القضاء
 بالدعاء وقال صلوة
 الله عليه وسلم

٧
 الدعاء يرد البلاء
 وقال عليه الصلوة
 والسلام

مع الدعاء احد **وقال** عليه الصلوة والسلام من احب
 ان يستجيب الله تعالى له عند الشدايد والكرب فليكثر
 الدعاء في الرخاء **وقال** عليه الصلوة والسلام الدعاء سلا
 المؤمنين وعماد الدين ونور السموات والارض **وقال** عليه
 الصلوة والسلام ما من مؤمن مسلم ينصب وجهه
 لله تعالى في مسئلة الا اعطاه آياها اقا ان يجعلها له
 واما ان يدخرها له **فانظر** ما اكرم الانسان على الله
 تعالى كيف جعل دعاءه وتوجهه يؤثر في قضائه المبر
 ويرد البلاء وينفع مما نزل ومما لم ينزل المصائب والبلايا
 وكيف كان دعاءه كريما على الله تعالى حتى انه اذا لم يدعه
 يغضب عليه وكيف جعل دعاءه عبادة بل مخ العباد
 كل ذلك محض تفضل ولطف واکرام منه لهذا النوع
 الانساني **فهل** يليق بك ان تعرض عن اكرمك هذا

الدعاء

الأكرام وتقبل على أعدائه وهم الشيطان والدنيا وشهواتها
 وهل ترضى أن تُعقبت كما مقتوا وتبعد كما بعدوا وبعد أن
 عرفت أن استعدادك خير الاستعدادات وانت قابل للخلافة
 الكبرى والسلطنة العظمى وقد كان أبوك قبلة الملائكة
 ومعلمهم الاسماء وخليفة الله تعالى في أرضه **فهل**
 يساوى هذا الذي أقبلت عليه عشر معشار ما أدبرت
 عنه فاتبته يا حبيبي من غفلتك التي اهلكتك وانزكت
 مقدارك وحقرتك **واقبل** على من لا غنا لك عنه بمعا^{لات}
 الاحسان قبل ان تساق اليه بسلاسل الامتياز هذا
 وقد قال لك يا عبيدي ان تقربت متى شبرا تقربت منك
 ذراعاً وان تقربت متى ذراعاً تقربت منك باعاً وان اتيتني
 تمسح ايتك هرولة **فاترك** التواني واعرج عنما يشغلك
 عن مولاك واستغن بالقناعة بما في يدك كثر كآام قليلاً

ودع اللذات الفانية لاهلها واشتغل فيما يعينك ولا تسو
 التوبة والاقبال على الله تعالى فانك لا تدري ما بقي من
 عمرك **قال** النبي عليه الصلاة والسلام دع ما يربك
 الى ما يربيك فانك لن تجد فقد شئ تركته لله تعالى
قال عليه الصلاة والسلام دعوا الدنيا لاهلها من اخذ
 من الدنيا فوق ما يكفيه اخذ حتفه وهو لا يشعر يعني
 من سعى وانهمك في طلب الدنيا فوق ما يكفيه سعى
 في هلاك نفسه والحال انه لا يشعر بالهلاك **ويجب**
 عليك ايها الخ ^{ال} وانت في هذا المقام الصيق القبيح ان يكون
 دعاك وتوجهك على الخلاص من صيق النفس الى فضاء
 الروح وان تكون همتك ومطلبك ^{هذه} التخلي عن الاوصاف
 الذميمة التي ذكرناها والتخلي باصداقها وهي الصفات
 الحميدة وتبديل اخلاقك السيئة بالاخلاق الحميدة

لكان مخلصاً بلا خطر والحال ان المخلصين على خطر عظيم
قال عليه الصلوة والسلام الناس كلهم هلكة ^{العالمون} الا العالمين
 والعالمون كلهم هلكة ^{العالمون} الا العالمين ^{المخلصون} هلكة الا
 المخلصين والمخلصون على خطر عظيم **وذلك** لان المخلص
 يجب ان يعرف الناس انه مخلص وهذا هو الرب الخفي لان
 الرب البجلي هو العمل لاجل الناس وهو الشرك الخفي للذموم
 بالكلية **واعلم** انك اذ كنت متصفا بهذه الاوصاف فانت
 في المقام الثاني ويقال لنفسك لوامة وهو مقام لا يسلم
 صاحبه من الخطر ولو اخلص في اعماله كما مر بيانه وهو
 مقام ثاني بالنسبة الى سلوك المقرئين الطالبين الفنا عن
 نفوسهم والبقاء بر بهم الذين امروا بالموت قبل انقضاء
 اجالهم فقال لهم سيدهم موتوا قبل ان تموتوا فسعوا
 على موت انفسهم **واما** الابرار اهل اليمين فهو آخر منازلهم

بالنسبة الى

والعالي

واعلى مقاماتهم ولذلك قيل حسنات الابرار سيئات المقرئين
 لان المقرئين لا يقفون عند هذا المقام الثاني بل يترقون
 عنه الى غيره الى ان يصلوا الى مقام سابع فيكون لهم بعد المقام
 الثاني خمس مقامات اخرى ياتي بيانها وتفصيل احوالها فيما
 يرد عليك في الابواب التي بعد هذا الباب **واما** لم يقف
 المقرئون في هذا المقام لما فيه من الخطر العظيم والتعب
 المقيم لان اعداء رجاء الاخلاص والمخلصون على الخطر
 ولا يكون الخلاص من هذا الخطر الا بالفنا عن شهوات الاخلاص
 بشهود ان المحرك والمسكن هو الله تعالى شهود ذوق هذا
 الشهود متوقف على سلوك طريق المقرئين ولا تشتم
 الابرار له راحة لان المقرئين يتقنوا بالدليل والكشف
 ان الله تعالى شرع العبادات وجعلها ابواباً يدخل منها
 من يشاء الى حضرة قد دخلوا منها ^{عليه} متقنين بين يديه ناظرين

متقنين

ببصائرهم اليه غير ناظرين اليها ولا معتمدين عليها ولا
 معجبين بها شاهدين ان المنة لله تعالى عليهم حيث فتح
 عليهم ابواب العبادات ومكنهم من الدخول واهلهم
 للقبول **ومن** كانت هذه احواله لا يحتاج الى الاخلاص
 بل لا يخطر بباله لانه لا يرى لنفسه عملاً حتى يخلص فيه ولا
 يرى لغير الله تعالى فعلاً حتى يتضرر به بخلاف السادة
 الابرار فانهم لم يصلوا الى هذا الشهود فنظروا انهم قد
 اوجدوا اعمالهم فطولوا ابواب الاخلاص ولم يشهدوا ان
 الله تعالى خالق الافعال كلها فنضروا من بعضها و
 قعوا في العنا والتعب وصاروا حدهم لو دخل في حجر ضب لقيض
 الله تعالى له فيه من يؤذيه وذلك لما فيهم من البشرية
 المقنضية للعجب والتكبر ^{الكبر} والحقد والحسد وسوء الخلق
 والعداوة والبغضة ^{البغضاء} والانهماك في طلب الرزق وما الشبه

ذلك وهذه الاشياء كلها مقتضيات للتعب والعناء وضيق
 الصدر **ولا بد لك** من مثال يوضح لك الفرق بين الابرار
 والمقربين ويبين لك تعب هؤلاء وراحة هؤلاء وذلك
 كشجرة خبيثة عظيمة الجنة كثيرة الاغصان كل غصن منها
 يثمر ثمرًا من السم القاتل فجاء اناس واشتغلوا في قطع
 تلك الاغصان ولم يتعروا لقطع ^{تلك} الشجرة من اصلها
 ولا لقطع الماعز ^{منها} التي تبتس ويتخلصوا منها فام يمكنهم الخلاص
 من السموم بالكلية لانهم كلما قطعوا شيئاً ثبت غيره لبقاً
 اصل الشجرة وجاء اناس آخرون فقطعوا الماعز عن الشجرة
 فصعفت اغصانها فام ثمر شيئاً من السموم فتخلصوا منها
 وراحوا ذنوبهم من الاشتغال بقطع الاغصان الكثيرة
فالشجرة مثال لبطن الانسان والاغصان مثال للصفات
 الذميمة مثل الكبر والحسد والعجب وامثال ذلك مما ذكرنا

التي لا يمكن الخلاص
 منها بالكلية لانها
 كلما قطعت ثبت
 غيرها

والثمرة مثال لما يحصل من هذه الصفات من الآثار في الحمار
فالأبل ولما علموا بالدليل أن هذه الصفات مهلكات
 للإنسان في الدنيا والآخرة سقوا في أزالتهما شيئاً فشيئاً فلم
 يقدرُوا على الخلاص من شيء منها بالكلية بل إذا خلصوا من
 صفة في يوم اتصفوا بها في يوم آخر ولم يزلوا كذلك حتى
 يموتوا لأنهم يملئون بطونهم ^{بالطعام والشراب} فتقوى بشريتهم ويكثر نومهم
 ويتمكن الشيطان منهم **قال** عليه ^{السلام} الصلوة والسلام
 إن الشيطان ليبري من أحدكم مجرى الدم فضيقوا مجاريه با
 لجوع ^{والعطش} **ولاشك** أن من تمكن منه الشيطان وجري منه
 مجرى الدم في العروق يتلبس بالصفات الذميمة ولا يقدر
 على إزالة شيء منها بالكلية وإن زال في بعض الأوقات
 بسبب خوفه لحقه من سماع شيء من أحوال القبر والملكين
 وجهنم والزبانية والحشر فإذا ذهب عنه الخوف رجعت

ما ملأ أذن آدم وعاء
 شراب بطنه وقال

الصفاء

الصفات التي كانت زائلة **وأما المقربون** فأنهم لما علموا
 بالدليل والتجربة أن البطن هو منبع الفساد والصفات الذميمة
 سعوا على الخلاص من شره بتقليل الطعام فتخلصوا من
 جميع الصفات الذميمة وتخلقوا بالأوصاف الحميدة وذلك لأنهم
 لما قل أكلهم قل شربهم قل نومهم قل كلامهم لأن الجائع
 السرعان لا يشتري الكلام فاعتزلوا عن الناس فلم يبق في
 قلوبهم شيء من الصفات الذميمة قال المحققون من الرجال
 ما صارت الأبدال أبدالاً إلا بالاجوع والسمهر والصمت
 والاعتزال **فإذا** عرفت هذا المثال عرفت الفرق بين الأبرار
 والمقربين وعرفت أن المقربين قوم ليس لهم شيء من الأوصاف
 الذميمة من العجب والكبر والحسد وأمثالها لأنهم محووها
 من أصلها حتى أنهم لم يخطر ببالهم شيء منها فلذلك تراهم
 خالين من الهم والغم لا تفارقهم راحة القلب وجميع الخلق

الجحمان ٢

يجب عليهم فلا يتأذون من احد لا تتم لم يصد رضاهم الا
 افعال الخير ومع هذا لا يخلون من الحاسدين لكن لا يضرهم
 حسد هم فكما هم الحاسدون ان يؤذوهم بخاتم الله تعالى
 كيدهم والقي كيدهم في نحرهم حتى انهم لا يدرون ان الحاسدين
 سَعَوْا في ايدائهم فانه تعالى كيفهم هموم الدنيا والاخرة
فان قلت هذا الكلام ينافي قوله عليه الصلوة والسلام
 لو دخل المؤمن في حجر صبي لفيض الله تعالى له فيه من
 يؤذيه وقوله الدنيا سجن المؤمن وامثال هذه الاحاديث
فالجواب ان هذا وامثاله مقول في حق الارباب وقد عرفت
 حالهم وهم اناس مقبولون عند الله تعالى وهم المتقون
 الا انهم لم يتخلصوا من جميع اكدار النفوس فلا يخلون من
 التعب في الدنيا وقد وعدهم الله تعالى ان يعطيهم الثواب
 الجزيل في الاخرة **واما** المقربون فهم افراد قليلون استغرقوا

في شهود الحق فنسوا الخلق ولم يخطر ببالهم لذات الدنيا
 ولا نعيم الاخرة فمن اين ياتيهم الاذى والسجن والاسر **فان**
اردت ايها الاخ الانتظام في سلكهم والخلاص من جميع
 الآلام والراحة على الدوام فاسلك مسلكهم واقف اثرهم
 بالترقي من مقام الى مقام حتى تصل الى المقام السابع
 ففيه تراءى عجائب والغرائب بل في كل مقام تشاهد ما يسرك
 ويرغبك في السلوك والترقي يكون بالمجاهدة والاشتغال
 بالاسماء ففي كل مقام تشتغل في اسم مخصوص بذلك
 المقام وكلما اكرت من الاشتغال بالاسم قرب عليك
 الطريق وكلما توانيت واهملت بعد عليك ^{الطريق} فلا تلوم
 الانفسك **ولا بد** من المجاهدة وحقيقتها ترك العادات والعادات
 لا تكاد تنحصر بالعد لكن جعل المشايخ للطريق اركاناً
 وهي ترك بعض العادات فلا بد منها **وهي** ستة تقليل الطعام

فتسكن آخرها كذا قال المحققون واكثر منه فانه لا ينفع
ولا يظهر العجايب الا الاكثار وذلك في القيام والفقو^{ضطباع} والاعمال
آناء الليل وأنا النهار **واجعل** لك اوقاتا تجلس فيها متوجها
الى القبلة ان امكنك وغمض عينيك واذكر هذا الاسم ^{عظيم} الا
بقوة وشدة ورفع صوتك وارفع رأسك الى فوق
واضرب به على صدرك ولا تلتفت يمينا وشمالا بخلاف
الاسم الاول فانك تلتفت به من اليمين الى اليسار
وحقق همزة الله وسكن الهاء ومد الالف التي قبل الهاء
واياك ان تقضى بك العجلة^{الى} ان تقول هلا هلا ولا يكون
ذلك الا اذا لم تحقق الهمزة فان حققته لا يصير شي من
ذلك **واعلم** انك في هذا المقام كثير الخواطر كثير الوسوسة
كثير الافكار على الخصوص اذا ذكرت متوسطا بين الجهر
والخفاء واما اذا ذكرت بالجهر والقوة والشدة فتقل الخواطر

وهذا الاسم ناري يحرق به جميع الخواطر والوسوس^{الوسوسات} وانت
كن مشغولا بذكرك ولا تنال بالخواطر ولا يمكنك الخلاص
منها **بالسرعة** لان امرأة قلبك متوجهة الى الخلق ولا
تشك ان المرأة اذا توجهت الى شيء انتقش ذلك الشيء فيها
فيتنقش في مرآة قلبك صور الخلق وافعالهم ومحاسنهم
وقبايحهم وحركاتهم وسكناتهم وكلامهم وانت تذكر ذلك
وتدفعه ولا يندفع الا اذا اعرضت عن جميع الخلق فلا ترى
لهم صورة ولا تسمع لهم كلاما وعن جميع اللذات فلا تستمتع
منها راحة ولا تذوق منها طعما ولا تأمس منها شأفا فلا
يبقى في خيالك الوسوس ومغذب بها ومجبوب بالخلق
عن الحق فان كنت متعطشا الى ذلال الوصال فإترك
الخلق وجميع اللذات وهذا هو المجاهدة التي تنتج الهدى^{منها هدة}
واعلم ان هذا الطريق طريق جد واجتهاد فمن جد واجتهد

شيء واذا لم تعرض عما ذكر فانت متلبس بهذه الخواطر

نال كلما يتمناه ونال فوق ما يتمناه ومن توانا وأهمل فهو
مقطوع عن هذا الطريق لأن القواطع كثيرة وأعظم القواطع
الركون إلى الخلق والميل إليهم والجلوس معهم ومن لم يقطع
القواطع لم يصل إلى المطلوب لأن القصد مخالف لما هم عليه
فكيف يؤمل وصولاً من خالطهم ووافقهم على ما هم عليه
من الكلام والمزاج والضحك وغير ذلك مما تشمل عليه بحاجتهم
فإن أردت المقامات العلية فاترك الخلق بالكلية وأنس
جميع أصحابك وأهلك واشتغل بربك واستوحش من
جميع الناس حتى يقال أنك مجنون تستأنس حينئذ بالحق
وترى العجايب إن شأ الله تعالى وإذا لم تفعل ما سمعته
مصت أوقاتك في العناء والتعب ولم تنل من مطالبك^{مطلبك}
شيئاً فانتبه واجتهد واستخرج ما بقي فيك من أنا النفس^{فجبه}
الامارة من الكبر والحسد والعداوة والعجب والرياء وسوء

الظن في عباد الله تعالى والاعتراض عليهم بالباطن والظاهر
ولا تتخلص من هذه الأشياء بالكلية إلا إذا اجتنبت الخلق^{تخلص}
وأعرضت عنهم بظاهرك وباطنك حتى أنه لا يلزمك في
هذا المقام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأن الأمر بالمعروف
يجب أن يكون بلطف وتواضع للمأمور وانت في هذا المقام
لا تقدر على هذا **قال** النبي عليه الصلاة والسلام من أمر
بمعروف فليكن أمره بمعروف ولأن الأهم في حقك خلاص
نفسك من الهلاك الأبدي وتنقية قلبك من الآفات
المانعة له عن مشاهدة الحق لأن القلب محل نظر الحق
فتصفية فرض ليسأهده ويخاطبه بغير حاسة واجعل
دعاءك قبل تصفية قلبك يا مصرف القلوب صرف قلبه
إلى طاعتك وبعد تصفيته بامقاب القلوب بت قلبه على
دينك وطاعتك وذلك عند طلوع الشمس وعند الغروب^{غروبها}

ومعنى تغليب الله تعالى القلوب هو تغلبه آياهم من الغفلة
الى التذكر وبالعكس ومن الصبح الى البكا وبالعكس ومن
الخوف الى الامن ومن القبض الى البسط وامثال ذلك والمراد
من هذا الدعاء طلب الاستقامة على هذا الطريق وفي هذا
المقام اعني المقام الثاني يظهر لك سر قوله عليه الصلوة
والسلام قلوب العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن
ظهوراً ذوقياً بنسبك الى المجاهدة ويرغبك في السلوك
ويكرهك في كل ما سوى الله تعالى وذلك اذا فعلت ما
سمعتة وان لم تفعل فما ترى الا التعب والعناء فان خسر لك
شيء من هذا السر بغير مجاهدة فهو ادعاً من النفس ما
ليس فيها من الجمال لان من شأها انما متى سمعت بكمال
ادعته **قال سيدي** العارف ^{بابه} شاعر فجاهد تشاهد فيك
منك ورأماً وصفت سكوناً من وجود سكينتي **والشاهد**

فمن بعد ما جاهدت شاهدت مشهري وهادي لي
ايحبل بحقه وحكي

لا تحصل الامن المجاهدة فجاهد نفسك واستخرج ما فيك
من الكنوز ولا ترض بالسفساف وقلقة اللسان من
ادعى بما ليس فيه كذبه شواهد الامتحان فامتن نفسك
ولا تصدقها وكن انت المحاسب عليها وكلما ظهر لك منها
ما يخالف الطريقة فارجعها وعادها واحكه لشيخك ولا
تخوف عنه شيئاً من فبايحها لانك كلما حصلت منه هذه
الطريقة من الاسرار فنفعه عائد عليك وكلما حصل
لك من الغرور والتلبس والتزوير فوخا منه كذلك
راجعة عليك **فاجبت** في الطلب والمجاهدة تنكشف لك
عجائب القلب واسراره وتدخل في عالم المثال وهو عالم
غير هذا العالم الذي انت فيه ولا يعرفه الامن كان في
مقام القلب وهو نهاية المقام الثاني من المقامات السبعة
المذكورة في هذا الكتاب التي ليس للابرار فيها نصيب الا اذا

ترجموا بحياة ولا تترك ذلك

بين النوم واليقظة كان السالك في البداية يغلب عليه نجا
النوم على اليقظة ثم يترقى حتى يصير جانب اليقظة أغلب
فيرى حينئذ بعض الروحانيين فيظن أنه راهم يقظة
والحق أنه راهم في هذه الحالة الآن همته لما كانت عالية
كانت هذه الحالة اقرب الى اليقظة من النوم فظن أنه مستيقظ
وفي هذه الحالة دخل جبرائيل على الصحابة بصورة الاعرابي
وفي هذه الحالة تراه روحانية النبي عليه الصلوة والسلام فتسرى
مشاهدة فيقال ان فلانا رأى النبي عليه الصلوة والسلام
مشاهدة ولا بد من ذهول يعتري السالك حتى ينكشف له
عن ذلك **وقد** اجتمعت مع رجل من السالكين الصادقين
فحلفوا أنه رأى صلى الله عليه وسلم بعين رأسه ولم يكن
نائماً أصلاً فقلت له كيف رأيته فقال كنت في المكان الفلاني
وكان معي اخي فلان واخي فلان فاقبل علينا المصطفى صلى

الله عليه وسلم وكلمني وكلمته بلساني ورأيت به عيني
فقلت له فهل رأى المصطفى اخوك فلان واخوك فلان
فقال لا فقلت له لو كان الرؤيا بعين رأيت لك لراءه كل من
كان في مجلسك فقال لي جزاك الله تعالى عني خيراً كنت
ناثماً فدلستني على الطريق فأوضح لي هذه المسئلة حتى يزول
عني اعتقده فبينت له الامر كما تقرّر آنفاً فلم يبق عنده
شبهة في ان اليقظة الصرفة لا يرى فيها إلا ما هو في عالم الملك
وأما ما هو في عالم الملكوت الذي عالم المثال شعبة منه
فلا يرى إلا بعين البصيرة وان كانت العينان مفتوحتين
وفي هذا العالم تكون الغرمانية **وقد** يلبس الشيطان على
السالك هذا الامر فيظن أنه رأى الحق والحال أنه قد رأى
الشیطان ولكن ان اعقبت هذه الرؤيا علوماً ومعارف واتباعاً
للشريعة وتخلقاً بالطريقة فهي اكرام من الله تعالى لعبده

وهي الفهوائية الصحيحة وان اعقبت رذقة وشيطنة
 واتباع هوى فهو شيطان جال يقطع السالك عن الطريق **قال**
 النبي عليه الصلوة والسلام رايته عز وجل في احسن
 صورة فقال فيم يختصم الملا الاعلى يا محمد قلت انت اعلم
 اي رب مرتين **قال** فوضع كففه بين كتفي فوجدت بردها
 بين يدي فعلمت ما في السموات والارض **ثم** صلى الله عليه
 وسلم هذه الآية وكذلك راي ابراهيم ملكوت السموات والارض
 وليكون من الموقنين **ثم قال** فيم يختصم الملا الاعلى يا محمد
 قلت في الكفارات قال وما هن قلت المشي على الاقدام
 الى الجماعات والجلوس في المساجد خلف الصلوات وابلاغ
 الوضوء اما كنهه في المكارة من يفعل ذلك يعيش بخير ويمت
 بخير ويكن من خطيئته كيوم ولدته امه ومن الدرجات
 اطعام الطعام وبذل السلام وان يقوم بالليل والناس نيام

فقال

فقال قل اللهم اني اسئلك الطيبات وترك المنكرات وفعل
 الخيرات وحب المساكين وان تغفر لي وترحمني وتوب علي
 واذا اردت فتنة في قوم فتوفني غير مقتون انتهى **فهذه**
 هي الفهوائية الصحيحة لانها اعقبت هذه العلوم واما غيرها
 فهي امور شيطانية لان المطلوب من هذه الطريقة العلو
 والمعارف الالهية التي هي نتايج لتزكية النفس وتصفية
 القلب ولكل واحد من تصفية القلب وتزكية النفس علامة
فعلام تصفية القلب حصول الالهامات والعلوم الربانية
 الموافقة للكتاب والسنة **وعلام** تزكية النفس خلاصها
 من الغضب والكبر والحسد والعجب والكراهة لبعض
 الخلق والميل للبعض الآخر ومن الشهوة فيكون الخلق كلهم
 عنده على السوية لا يحبهم محبة تميله اليهم فينقطع عن
 الحق ولا يكرهم كراهة تغير باطنه عليهم فتشغله عن الحق

وأكبر المهرمات التي يفتقر إليها السالك في المقام ^{من} قطع الشهوة
وهي شهوة الأكل وشهوة اللبس **فتمت** رأى في نفسه شهوة
لبعض المأكول دون بعض أو لبعض الملابس دون بعض
فيجب عليه المجاهدة وقلة الأكل إلى أن يتساوى عنده
جميع الملابس وجميع المأكول فيحسب يقال لنفسه أنها قد
تركت وخلص من شرها **فهذا** أول درجات الكمال لأن
للكمال درجات آخر ولا ينالها الطالب إلا إذا قطع شهوات
المأكول والملبس ووصل إلى أقل درجات الكمال ومال قلبه
إلى عالم القدس وأعرضت نفسه عن جميع اللذات **وإذا**
كان الرجل مائلاً للشهوات ولم يتداركها بالرياضات فهو
ليس من سالك طريق الحق وإن ادّعاءه فهو شيطان ضال
مضل ينبغي على السالكين احتسابه لأنه يخشى عليهم من
ضلاله لأن هذا الطريق عبادة عن مخالفة جميع العادات

التي

التي ابتلى الناس بها فمن لم يخرق من نفسه العادات لم
تخرق له العبادات ^{العبادات} والسالك الصادق إذا خالف العادات فقد
خالق الناس في جميع أوضاعهم فيزعمون أنه مجنون ولأننا
المطالب العلية إلا إذا تركت الخلق ترك المجانين ومتى كان
في قلبك أدنى ميل ولو لبعض ^{بعضهم} فانت مقطوع بذلك الميل
فإن أردت الوصول فاقطع عنك كل ما يقطعك عن
محبوبك ومطلوبك وأعرض عن جميع ما سوى الله تعالى
ولا تجالس إنساناً ولو قال لك أنا الخضر لأن المشايخ رضي
الله تعالى عنهم شهروا الحكمة في القلب بشمعة في بيت له
خمسة أبواب فإن سدت الأبواب بقيت الشمعة مشعرة
وإذا البيت بنورها وإن فتحت الأبواب انطفأت الشمعة
واظلم البيت وكذلك الحكمة في القلب مع الحوائج الخمس
فإن توجه إلى سماع المسموعات وإبصار المبصرات وشم المشمومات

وليس الميوسات وذوق المذوقات غارت الحكمة وانظفي
النور واطلم القلب ^{فإن} وأن اعرض عن مدركات الحواس الخمس
بالخلوة والعزلة عن الخلق وبالرياضة وقطع جميع الشهوات
تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وهذا هو المنشأ
اليه **بقوله** عليه الصلوة والسلام اذا نزل النور في القلب
انفتح ^{انفتح} وانشرح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة
قال نعم النجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود
والاستعداد للموت قبل نزوله **وعلم** من هذا ان القلب
له وجه ^{جهة} الى عالم الشهادة وهي الحواس الخمس لان القلب
لا يدرك شيئاً من عالم الشهادة الا بواسطة الحواس وله
وجه ^{جهة} الى عالم الغيب وهو عالم الملكوت فمضى توجهه الى عالم
الشهادة بالحواس الخمس اعرض عن عالم الغيب ومتى اعرض
عن مدركات الحواس الخمس توجهه الى عالم الغيب ولا يمكنه

التوجه

فتى

التوجه الى العالمين معافي حال بدايته **واذا توجه** الى احد
العالمين اعرض عن الآخر لكن نشأت بين العالمين لان عالم
الشهادة في غاية البعد عن حضرة الحق والقلب اذا توجه
اليه وترك عالم الغيب بالكلية كان حيواناً فلذا انراه اسير
الشهوة اسير الغضب كثير الاكل كثير النوم كثير الخوض في مالا
يعنى كثير المخاصمة والمجادلة لا يحب عواقب الامور
واما اذا توجه الى عالم الغيب وذلك باتباع الاوامر واجتناب
النواهي والاعراض عن جميع ما لا يعنيه من فضول الكلام
وفضول المنام وفضول الطعام اتصف باوصاف الملائكة
وصار غضبه وشهوته صلو كين له يتصرف فيهما كيف يشاء
فحينئذ يكون انساناً كاملاً محلاً للامانة دون غيره و
ذلك لان الغضب والشهوة صار اللروح المشتركة بين الانسا
ن والملك بمثابة الشيء الكثيف للمرات **فكما** ان المرات لا تنطبع

فيها الصورة الا اذا كان احد وجبرتها مظلماً كنيها كذلك
الروح لا تكون محلاً للتجليات الا اذا كانت مشتملة على
الغضب والشهوة لكن بشرط ان يكونا محمودين محفوظين
عن التعدي داخلين تحت سياسة العقل والشرع فإلا
لغضب والشهوة وان سمي الانسان بهما ظلوماً جهولاً
لكنهما لما دخلا تحت سياسة العقل والشرع صارا عذراً ^{على} لجهول
الامانة فيهما الانسان انه كان ظلوماً جهولاً اذا
عرفت هذا عرفت ان الغضب والشهوة ان كانا مملوكين
لك كنت الخليفة المشار اليه بقوله اني جاعل في الارض
خليفة وان كنت انت مملوكا لهما كنت حيواناً في صورة
انسان بل الحيوان خير منك لان الحيوان ليس عليه
تكليف ولا عليه عذاب في القبر ولا في جهنم ^{فجهنم} فانتبهوا ^{جنتهم}
واترك التواني واسع على نيل السعادات واطلب الترقى الى اعلى

استغفر

المقامات ونزله نفسك عن درجة الحيوانات واستغن
بالترياضات والمجاهدات من الجوع والسهو والاعتزال
عن الخلق والصمت والذكر والفكر فتملك غضبك وشهو
وتشرح صدرك فلا ترى همّاً ولا غماً ولا يبقى فيك شئ
من مقتضيات البشرية المقتضية للذنوب والاثام فتسعد
السعادة الاخرية ويرفع لك ذكرك فتهايك اعدائك
فتنجو من مكرهم فتسعد السعادة الدنيوية ومن كانت
هذه احواله فلا شك انه هو الخليفة ^{واعلم} انك وانت
في اول هذا المقام اعني للمقام الثاني لا تخلو من العجب والكبر
وهما سببان للغضب لان الغضب نار مستكنة في القلب
استكان الجمر تحت الرماد ويستخرجها الكبر والكبر صفة
في النفس تنشأ من رؤية النفس وهذا الكبر حقيقة العجب
اما التكبر على الخلق والحاصل في الخارج فهو اثر تلك الصفة وهذا

ويوضع عندك
وزر الذي انقض
ظهرك

الذي تسمى فيه
النفس باللوامة

الغضب هو الذموم لانه نائش عن رؤية النفس فيغلب
صاحبه بحيث لا يدخل تحت سياسة العقل واسارة الشرع
ويصير الرجل معه كالصنطرة فتغير صورته الظاهرة ولا
تشك ان صورته الباطنة اقبل ولعل هذا الغضب من النار
التي خلق منها الشيطان **وقد** اشار النبي عليه الصلوة و
السلام الى هذا بقوله لعائشة حين غضبت جأ شيطانك
وقد اودع الله تعالى هذه النار في باطن الانسا الحكمة
فاذا اشتعلت بسبب من الاسباب غلى دم القلب وانتشر
في العروق وارتفع الى اعالي البدن وانصب على البشرة فيحمر
ان كان الغضب على من هو دونه ويصفر ان كان الغضب
على من هو فوقه خوفا منه وان كان غضبه على من هو
نظيره فيحمر نارة ويصفر اخرى وقد ذمه النبي عليه الصلوة
والسلام في احاديث كثيرة فمن اراد النجاة فليسع على خلاص

الغضب

وتقبح

فقلت وما الذي حبط
فقال لي ولكن دعوت
الله تعالى فاعانني
عليه فاسلم فلا يامرني
الدينية

منها ما ذكرناه في
الباب الثاني وهي
لا تكاد تنخص

نفسه

نفسه من هذه الخصلة القبيحة التي لا يرضى بها من له ادنى
تأمل وذلك بقطع ما دته من اصلها وهي الكبر والعجب
وعلاج الغضب عند هيجانه ان تتأمل في خسة نفسك
وضعفها وتعلم ان من كان في هذه الخسة لا ينبغي له
الاستعلاء على غيره وان تعلم ثواب كظم الغيظ وان تخوف
نفسك من عقاب الله تعالى والم عذابه وان تعلم ان الله
تعالى اقدر عليك منك على غيرك وان تحذر نفسك
من عاقبة الغضب وهو انك اذا غضبت وانتقمت من احد
فلا شك انه يصير عدوا لك منشرا للانتقام منك وان
كان اضعو منك فيشتغل قلبك وتكثر عليك الافكار
والخواطر والخوف والهموم وكان يغنيك عن هذا كله
التحام عند الغضب فتستريح من هذه الافكار والهموم
ونتشبه بالانبياء والمرسلين وان لم يكن لك حاملا لالحام

وقد عرفت انما لا
ينقطعها بالكلية الا
بسلوك طريق
المقربين وهو
اتعاب النفس
بالجوع والسهر
الضمت والعزلة و
ابعادها عن عاداتها
وتنويرها بالذكر و
الفكر وغير ذلك

يعني على
والخواطر والخوف

حالة اضطرابية والتعلم من الأمور الاختيارية وهو الكظم
فانت مكاف بالتعلم لا بالحلم ولكن ان تحلمت مرة بعد مرة
تخلقت بالحلم الاضطرابي وكنتم كامل العقل لان الغضب
حينئذ دخل تحت سياستك كما قال عليه الصلوة
والسلام انما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ومن يتخير الخير
يعطه ومن يتوق الشر يوقه فاذا غلب عليك الغضب
فتعود بآتد من الشيطان الرجيم **وقل** اللهم رب النبي
محمد اغفر لي ذنبي واذهب عني غيظ قلبي واجزني من
مضلات الفتن **فان كنت** في حال الغضب قائما فجلس
وان كنت جالسا فاضجع **قال** عليه الصلاة والسلام الغضب
جرم يوقد في القلب الم تر الى انتفاخ اوداجه وجره
عيونه فاذا وجد احدكم من ذلك شيئا فليستقل فان كان
قائما فليجلس وان كان جالسا فليقم فان لم يزل غيظه

فليتوضأ

هكذا اورد عنه صلى
الله عليه وسلم

ال
ع
ال
ذ
ق
٧

فليتوضأ بالماء البارد او يغتسل فان النار لا يطفيها الا الماء
وكان من دعائه عليه الصلوة والسلام اللهم اغني
بالعلم وزيتي بالحلم واكرمني بالتقوى وجملي بالعافية
فانظر يا حيي بعين الانصاف الفرق بين الغضب والحلم
واخترا احسن منهما وتخلق به لان اللازم والواجب
عليك كمال نفسك وتركيتها وتصفية قلبك وصقل
مرآته وازالة الاكدار الخبيثة عنه ليصير قلبا ونصرا
به انسانا فاستعمل هذه الادوية وعالج ذاتك الشقية
بها وخلصها من هذه الامراض النفسانية التي هي اعظم
من الامراض الجسمانية وانفع الادوية ازالة الكبر والعجب
من النفس لان بازالتهما يزول الغضب الاصل لانهما
اصله وما ذكر من الادوية الباقية مزيله للغضب الطاري
مع بقاء اصله وهو الكبر والعجب ولا يزول الكبر والعجب

وقال عليه الصلوة
والسلام اغني
بالعلم وزيتي
بالحلم واكرمني
بالتقوى وجملي
بالعافية

فجاهد

الآ اذا انقطع المدد عنهما وهو الشبع وامتلأ البطن **فقود**
 نفسك بالجوع والسهل لتخلص من الغضب ^{ما} وتما يتفرغ
 منه كالحقد ^{تخلص} وتما يتفرغ من الحقد كالحسد وذلك لان
 الحسد من نتائج الحقد والحقد من نتائج الغضب فيكون
 الحسد متفرعا من الغضب بواسطة الحقد والحسد خصلة
 ذميمة ملعونة **قال** النبي عليه الصلاة والسلام الحسد
 يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب **قال** الله تعالى
 وذكّر من اهل الكتاب لو يردّدونكم من بعد ايمانكم كفاراً
 حسداً من عند انفسهم فاخبر الله تعالى ان جهم زوا
 نعمة الايمان حسداً **واعلم** ان من جملة اسباب الحسد
 الغضب كما مرّ وله اسباب اخر مثل حب الرياسة وحب
 النفس وكثيراً ما تكون هذه الاسباب بين اهل الطريق
 المتصوفين فيتمنى زوال ما على اخيه من المشيخة او الخلافة

٧
 حقيقة الحسد
 ما كرهه الله تعالى
 على اخيه فيجب
 عنه سواء كانت النية
 دنيوية او اخروية

تعالى

وما هو عليه من الاستقامة والتوجه الى الله وذلك من
 حب الرياسة وخبائثة النفس ولو علم هذا الحاضر ^{سد}
 هذا الحسد في الدنيا والاخرة لترك الطريقة واشتغل با
 لاسباب وذلك خير له **اما** ضرره في الدنيا فلانه يتأذى
 بالحسد ليلاً ونهاراً لانه ضجيعه لا يفارقه **واما** ضرره
 في الاخرة فلانه سبب لسخط الله تعالى على الحاسد
 وثواب للمحسود فعلى كل حال فالحسد قبيح وعلاجه
 تخويف النفس مما يترتب عليه من التعب في الدنيا والعقاب
 في الاخرة واحسن علاجه التفكير في ان الحاسد صار
 صديقاً لعدوه بايصال الضرر الى نفسه وايصال
 النفع الى عدوه **اذا تأملت** فافات النفس كثيرة ولا يقطرها
 الا الصادقون من سالكى طريق المقرّبين بجاهدة النفس
 والاستعانة بالله تعالى عليها وعلى الشيطان بل على كل

قاطع يقطع السالكين عن طريق مولا هم من الانس والجن
 وغيرهما لان كل ما في الوجود يستغنى على قطع السالك عن
 حضرة ربه غيرة منهم وحسداً وذلك لعلمهم ان من
 سلك هذا الطريق وصدق في السالك يؤل امره الى الخلافة
 عليهم والسلطنة على جميعهم ومن كان هذا حاله فلا
 شك انه محسود ولكن الحسد لا يضر الا صاحبه **فيجب**
 على السالك ان لا يلتفت الى شئ من الاشياء ولا يبالى منه
 ولا يخافه ولا يهابه لان الله تعالى اقرب اليه من
 جميع الاشياء ولا تتحرك رجل نملة الا بارادته وقدرته
 وهو اعلم بالسرائر وما انطوت عليه لا يغرب عن علمه
 شئ في الارض ولا في السماء ولانه تعالى ادق واشفق عليه
 من الوالدة على ولدها ولانه تعالى لا يصدر منه الا
 الخير وما يرى من الشر فهو بالنسبة الى الظاهر والآلو

نظرت

نظرت الى باطنه بعين التحقيق لرأيت خيراً محضاً **وانما**
 سمى الشر شرّاً لعدم ملايمته لبعض الطبايع وقد يكون
 ملائماً لبعضها فلذلك قالوا ان الخير مقضى اولاً وبالذات
 والشر مقضى ثانياً وبالعرض والسالك قبل ان يطلع
 على هذا السر العظيم يجب عليه الجد والاجتهاد على تصفية
 القلب ليشاهده شهوداً ذوقياً **اذا** عرفت هذا عرفت حينئذ
اربعة امور لا بد للسالك منها **الاول** انه تعالى لا يتعاصى
 على قدرته شئ **الثاني** انه تعالى عالم بكل شئ **الثالث**
 انه تعالى رؤف شفيق ارحم الراحمين **الرابع** ان جميع افعاله
 تعالى خير ومن عرف هذه الامور وصدق بها لا يخاف من
 كيد الحاسدين ولا يهاب من الانس وال^{مخاف}شياطين **فعلبك**
 ايها الاخ بالتصديق بهذه الاربعة ^{اشياء} والتأمل في معانيها
 والصدق في التوجه وعدم الالتفات الى شئ من الاشياء

مما لا يعينك فان تحققك بان الله تعالى قادر على كل شيء
يزيدهمك على التوجه اليه والطلب منه مع التيقن با
لاجابة والطلب على هذا المنوال لا يرد اصلاً ^{فان} **فان** تحققك
بانه تعالى عالم بكل شيء ورؤف رحيم وجميع افعاله خير
فهذه الامور تحقق لك مقام التوكل والرضا والشوق و
المحبة وغير ذلك من المقامات السنية والاحوال المرصية
ونعينك على الترقى الى المقام الثالث وهو الذي تسمى النفس
فيه باللمهمة ومنه تترقى الى النفس المطمئنة ثم الى النفس
الراضية ثم الى المرصية ثم الى الكاملة **واعلم** انه قد جرت
عادة الله تعالى ان الترقى من المقام الثاني الى الثالث لا يكون
الا على يد المسلك العارف بمقامات الطريق واحواله ويمكن
ان يخرج الله تعالى العادة ويترقى من له فهم وذكاء من
غير مسلك على الخصوص اذا استعان بمطالعة هذا الكتاب

لانه وان كان مؤلفه ضعيف الحال والمقال ولا يذكر بين
اصحاب الاحوال وليس هو من خيالة هذا الميدان الا ان
مؤلفه لم يسبق بتأليف على هذا المنوال لان كل باب من
ابوابه كالمقدمة للباب الذي بعده فاذا عمل السالك
بما في الباب الرابع من الادوية الروحانية مثلاً يترقى
الى المقام الذي يشتمل عليه الباب الخامس وهلم جراً
الى ان يصل الى اعلى المقامات وهو المقام السابع في الباب
العاشر **واعلم** ان الترقى من ^{الى} ^{كذلك} ^{الذي} المقام الثالث الى المقام الرابع
لا يكون الا بالاستعانة بانفاس المسلك الكامل لا المسلك
العارف لان الكامل عارف وزيادة فكل كامل عارف ولا
عكس ولا يقال للمسالك كامل الا اذا اتقن المقام الرابع
الذي تسمى النفس بالطمئنة وهو اذن درجات الكمال
وقد يقال لمن اتقن المقام الثالث عارف بالفرق ^{بينها} واضح

وأما قلنا لا يكون الترقى من المقام الثالث أصعب
للمقامات وأخطرها لأنه جامع للخير والشر والنفع والضرر
يتيسر فيه الحق بالباطل والرزقة بالتحقيق الأعلى من
صارت العبادات واتباع الشريعة خلقاً له وكان شريف
النفوس حسن الاستعداد كريمة الأصل على المهمة صائب الفكر
قريب الكشف فإنه يرى الحق حقاً ويرى الباطل باطلاً ويستشعر
لك خطر المقام الثالث في الباب السادس الذي هو بعد هذا
الباب **وأما** الترقى من المقام الرابع إلى الخامس ومنه إلى
السادس ومنه إلى السابع فإنه لا يحتاج فيه إلى المسالك
إلا القليل من السالكين لأنه إذا أوقد الله تعالى في القلب
سراجاً من سرج الكمال أبصر السالك جميع الكمالات و
يبقى وصوله إليها متوقفاً على همته بتوفيق الله تعالى
فلا يحتاج السالك إلى المسالك احتياجاً كثيراً وقد عرفت

الى المقام الرابع
الذي بانفس
الكامل في المقام
الثالث

إن للمقام الرابع مقام كمال وإن كان أدنى الكمالات **الباب**
السادس في بيان النفس المهمة وبيان سيرها وعالمها
ومحلتها وحالتها وواردها وصفاتها وبيان العلاج من
الخلاص منها والترقى عنها إلى المقام الرابع **فيسرها** على الله تعالى
بمعنى أن السالك لا يقع نظره في هذا المقام الأعلى الله تعالى
أظهر الحقيقة الإيمانية على باطنه وفناً ما سوى الله تعالى
في شهوده وعالمها عالم الأرواح ومحلتها الروح وحالتها
العشق وواردها المعرفة وصفاتها السخاوة والقناعة
والعلم والتواضع والصبر والتحمل والأذى والعفو
عن الناس وحماهم على الصلاح وقبول عذرهم وشهدهم
أن الله تعالى أخذ بناصية كل دابة فلم يبق له اعتراض
على مخلوق أصلاً ومن صفاتها الإيمان والبكاء والقلق
والاعراض عن الخلق والاشتغال بالحق والتلوين وتعباً

القبض والبسط وعدم الخوف والرجاء وحب الاصوات
 الحسنة وزيادة الهيمان عند سماعها وحب الذكرو
 بشاشة الوجه والفرح بالله تعالى والتكلم بالحكم والمعاني^{رف}
 والمشاهدة فهذه الصفات وامثالها صفات النفس
 المهمة **وانما** سميت مهمة لان الحق تعالى اهمها فجوهرها
 وتقويها وصارت تسمع بغير آلة لمة الملك ولة الشيطان
 بعد ان كانت وهي في المقام الذي قبل هذا لا تسمع شيئاً
 لانها كانت قريبة من مقام الحيوانات ولاجل انها
 سمعت لمة الملك ولة الشيطان كان هذا المقام خطراً
 صعباً يحتاج السالك فيه الى المسلك ليخرجه من ظلمة^{ظلمة}
 الشبهات الى نور التجليات لانه وهو في هذا المقام ضعيف
 الحال لا يفرق بين الجلال والجمال ولا بين ما لقيه الملك
 وما لقيه الشيطان لانه لم يخلص من الطبيعة بالكلية

مختص

ولم تسلب عنه جميع مقتضيات البشرية ويخاف عليه
 ان غفل عن نفسه ان يهوى الى سجين واسفل السافلين
 اعني المقام الاول فيرجع الى ما كان عليه من الاكل الكثير^{الذي يسمى النفس فيه بالدمارة}
 والشرب الكثير والنوم الكثير والاختلاط مع الخلق **وربما**
 يفسد اعتقاده ويترك الطاعات ويرتكب المعاصي ويرغم
 انه موحد مكاشف بحقايق الاشياء وانه من المحققين
 اهل الكشف وان غيره من اهل الطاعات محجوبون عن^{محجوب}
 هذا الشهود **وان فسد** اعتقاده هلك مع الهالكين^{هكذا}
 والنحو بالكفرة المشركين واطلعت نار الطبيعة على
 فؤاده فاحرقت ما كان في قلبه من الايمان وضاع تبعه
 وعناه وما بلغ شيئاً من مناه بل صار شيطاناً ضالاً
 مضلاً لا تحت له خيالات شيطانية فظن انها تجليات
 رحمانية بعد ان كانت بشرية قد رقت وروحانية

قد قويت وزال عن قلبه طمعه وقرب فرجه وما بقي عليه
الا القليل حتى يدخل حضرة الملك الجليل ولاحت له بشا
التوحيد وقوى على المجاهدة والتجريد **وسبب** هذه
المصيبة التي اصابها هذا السالك بعد قرب ^{اصابها} ~~من~~
من مقام الكمال انه ^{كان} قريب العهد من المقام الاول الذي
تسمى النفس فيه بالامارة وبسبب الرياضة والمجاهدة
انكشفت عنه بعض الحجب وزال عنه الخوف الذي كان
حاصلا من الحجب وكان يمنعه من المعاصي ويبعته على
الطاعات وقل من اذا زال خوفه ان يدوم اتباعه للشرعية
والطريقة ^{بالواجب} **فوجب** عليك ايها الاخ في هذا المقام متابعة
الشيخ وان سؤلك نفسك انك ارقى منه وانك
موحد وانه محبوب **وجب** عليك اتباع الشرع الشريف
وملازمة الادب وان تكره نفسك على قراءة الاوراد و

اعنى المقام

تقيدها

وتقيدها بقيود الطريقة وان عسر عليها ذلك لانها
في هذا المقام مائلة للاطلاق وخلع العذار وعدم البأ^{لا}
والمقصود من الفتها الى ان تطمئن وذلك بالوصول الى
المقام الرابع الذي تسمى النفس فيه بالمطمئنة وهو ^{سعادة} ~~هو~~
الدارين وقرّة العين **ومتى** وضع السالك قدمه فيه
خلص بعون الله تعالى من جميع الافات النفسانية و
جميع مقتضيات البشرية الحيوانية لانه ترقى الى اول
درجات الكمال وهبت عليه سمات القرب والوصول
وانتقل من التلويح الى التمكن **فانهض** يا طالب الكمال
واترك رعونات النفس ولا تقف ^{تغير} ~~تقف~~ بما لا يحل لك من التوحيد
ولا تجعله سببا الرجوعك وانقطاعك عن مطالبك
العلية بل كن مستعينا به على تزيق ما بقي من الحجب
النورانية واطلب الحضرة الاحدية ولا تلتفت في طريقك

الى ملاح لك من البوارق العلوية لانها حجب تمنعك عن
التقرب الى الذات العلية وتكون سبباً لعودك لمقام الحيوان
فداوم على الاشياء التي اوصلتك الى ما انت فيه من
الاكتشاف تخلص من الخطر ويزيد انكشافك وذلك
بان تفعل ما كنت تفعله اقل من السهر والجوع والاعتزال
عن الخلق وقلة الكلام وان تمسك باذيال شيخك ان
كان هو كاملاً واسترد عليك اوصافه في الخاتمة بان
تخبره بكل ما خطر لك حسناً كان او قبيحاً وكلما زاد
فيه قوى انجذابك الى عالم القدس وضعف جاذب
البشرية **وقد** يغلب على ظنك في هذا المقام انك
اعرف من شيخك فحترم المدد منه فادفع هذا الظن
بمطالعة خاتمة هذا الكتاب فانك تعلم منها اوصاف
الكامل ولا يلتبس عليك بغيره **واذا** علمت انه كامل فادخل

نحو

تحت كنفه واجزم بان خلاصك على يده وتحمّل ما
تلقاه منه من الازاء ^{الاذى} وكن بين يديه كالميت في يد الغاسل
واياك ان تنكر حالة من حالاته واذا صار لك عليه انك
فاعرض عليه ^{عرضه} وتب منه اليه **وقد** يحصل لك منه ما
يقضي الإنكار عليه كان تراه ينهر خادمه على اطلاق شئ
من الاشياء التي لا قيمة لها ويضربه ويتألم على فقد ذلك
الشئ فادفع هذا الإنكار بان احوال الكامل لا تقاس على
احوال غيره ولا يعلم حقيقة الكامل الا الله تعالى **وان**
لم يتيسر لك صحبة الكامل فعالج نفسك باتباع الشرع
وملازمة الاوراد الوارة عن النبي عليه الصلاة والسلام
واكثر من الصلوة على النبي عليه السلام ومن الاستغفار
واكثر صحبة الابرار **وهذه** ^{هذه الكلمة} كلمة اذا وقعت في الخطر وغلب
شر هذه النفس على خيرها فان لم تقع في الخطر وغلب

خيرها على شرها فان بسيط وانشرح وانطرب واخلع
 العذار واعرض عن الاكدار ولا تفكر في جنة ولا نار
 ولا تلتفت الى من يعيرك بخاع العذار المحجوب بالاغيار
 وان غضب عليك وقلبك لان مطلوبك غير مطلوبه
 فلا يمكن الاتفاق بينهما لان ^{مطلوبه} سفلى ومطلوبك علوى
 وهما ضدان لا يجتمعان فاعرض عنه ^{مطلوبك} وصاحب من كان
^{مطلوبك} موافقا لمطلوبك **وفي هذا المقام قال العارف اشعرا**
 خلعت عذاري واعتذارى لا بس الخلاعة مسرورا بخلي
 وخلعتى وخلع عذارى فيك فرض وان ابى افترا بى
 قومى فالخلاعة ستنى وليسوا بقوى ان اعا بوا تهتكى
 وابدوا قلا واستحسنوا فيك جفوفت فاهلى في دين الهوى
 اهلله وقد رضى الى عارى واستطابوا فضيحتى فمن شأ
 فليغضب سواك فلا اذا ^{اذى} اذ ارضيت عنى كرام عشيرتى

مطلبك علوى
 ومطلبك سفلى
 فمن تولى عن ذكرنا
 ولم ير دالا للحياة
 الدنيا

فالحاصل ان هذا المقام الثالث مقام جامع للخير والشر
 فان غلب خير النفس على شرها ترفت الى المقامات
 العلية وان غلب شرها على خيرها تنزلت الى سجين
 الطبيعة واسفل السافلين ويجب على السالك انعا بها
 وتحقيرها كما مر **وعلمة** غلبة الخير على الشر انك ترى
 باطنك معمورا بالحقيقة اليمانية وظاهره معمورا
 بالشريعة الاسلامية وذلك بان يكون باطنك
 محققا بان جميع ما فى الوجود جار على وفورادة الله
 تعالى مقدور بقدرته تعالى وان يكون ظاهره ^{متنيسا} متلبسا
 بالطاعات متجنباً عن جميع الكباير واكثر الصغائر سواء
 كنت بين الناس او كنت فى الخلوة هذا علامة غلبة
 الخير على الشر **واما** غلبة الشر على الخير فعلامته ان
 يقوى شهود الحقيقة اليمانية على السالك مع بقاء

شئ من بشرته ولا يكون ظاهره معموماً بالشرعية
 فيترك الطاعات ولا عجب ان يرتكب بعض المعاصي وذلك
 لانه لما قوى عليه شهود الحقيقة وراى ان افعاله ^{ربه} تجا
 على وفوق ارادة الله تعالى انجب بانوار الحقيقة عن
 اسرار الشريعة فطرد عن ابواب الحضرة الجامعة للضد^{ين}
 وعن شهود الواحد الحقيقي اثنين ووقف عند البوارق
 التي وافقت طبعه وخسر دنياه ودينه فغلب بشرته
 خيره وصار زنديقاً لا يقف عند دين من الاديان ولا
 يميز بين الانسان والحيوان **سا ضرب** لك مثالا
 يُعينك على الخلاص من شر هذا المقام عند غلبة
 شهود الحقيقة عليك وسقوط الشريعة من عينك
 وبه تعلم ان الشريعة باطن الحقيقة وسرها لا كما
 فهمته من مطالعة الكتب وبعض الافواه من ان

الحقيقة هي باطن الشريعة وسرها **وذلك** كسيدنا
 داراً عظيمة ووضع فيها جميع ما يحتاج اليه الانسان
 من امور الدنيا والاخرة وجميع الامور الخيرية والشرية
 وعين لكل نوع من انواع الخير باباً واخبر عبده انه قد
 جرت عادتي افلا اخرج هذا النوع من الخير الا من هذا
 الباب وعين لكل نوع من انواع الشر باباً واخبرهم كذلك
فعين للخير باباً مثلاً وللمأبأباً وللمأبأباً باباً
 وللثياب باباً ولكل نوع من انواع اللبس باباً **وعين**
 لصحته ابواباً ولرؤيته ابواباً ولخدمته ابواباً ولرضاه
 ابواباً ولسخطه ابواباً وامثال هذه الاشياء لا يعد
 ولا يحده **ثم** ارسل رسولا الى عبده ليبين لهم ما عينه
 من الابواب لاجراج ما في الدار وليبشرهم ان من وقف على
 ابواب الخير وطلبه اصابه ما عينه لها السيد ^{رضي}

عنه السيد وينذرهم ان من وقف على ابواب الشر
وطلبه اصابه ما عينه لها السيد و^بغضب عليه السيد
فأ بعض العبيد ووقف على ابواب الخير وقفة الذليل
الحقير وطلب من السيد ما عينه بفضلته وكرمه وما
نظر الى الابواب الآمن حيث عينا^٧ الان يخرج نعمة منها
فلم يحبه رؤية الابواب عن شهود السيد والتذلل
له ولا اهمل الابواب وطلب نعم السيد من غير الابواب
التي عينا حتى يكون تاركا للادب مبطلا لما اقتضته حكم
السيد فريذا الصنف من العبيد هم المقربون عند السيد
وهم احباؤه لانهم وضعوا كل شيء في موضعه **الصنف**
الثاني من العبيد فعلوا مثل ما فعل هؤلاء الا انهم لما وقفوا
متمثلين اعجبهم نفوسهم وراوا انهم خير من لم يمثل امر
السيد فحس^{عليهم} عليهم السيد انهم معجبون فاخرج لهم ما عينه

من الخير الا انه لم يقربهم من حضرته كما قرب الصنف
الاول **الصنف** الثالث من العبيد فانهم لم يقفوا على ابواب
فلم يخرج لهم ما عينه السيد لكونهم يعتقدون ان الابواب
لا دخل لها اصلا بل ولا هناك ابواب وان المعطى هو السيد
من غير باب ولا اقتضا حكمته فابعدهم السيد عن حضرته
لجهلهم بحكمته وعدم وقوفهم على ابوابه فصاروا يدعون
محبة وهو يكرههم **فالعبيد** حينئذ على ثلاثة اقسام ^{قسم}
شهدوا السيد معطيا من باب عينه بفضلته وقسم^٧ شهدوا
هذا المشهد مع رؤية نفوسهم وقسم لم يشهدوا سوى
السيد **فالسيد** مثال لله تعالى والله المثل الاعلى والدار
مثال لخزائنه الغيبية والابواب مثال للمحدود والشرعية
ورسول السيد مثال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فما حده صلى الله عليه وسلم لنا الصلاة مثلا وكانه

قال اقيموها وعدلوا اركانها تحصل لكم قرة العين
ويرضى عنكم رب العزة جل جلاله **فمن** امثل قوله ^{قام} و
الصلاة مطيعاً الامر راجياً ما وعده من قرة العين في
الصلاة والتعظيم المقيم في الآخرة كان من المقربين ونال
مراده فوق ما كان راجياً **ومن** فعل مثل ما فعل هؤلاء
ولكن دخل عليه العجب حيث انه اطاع او امر سيده
كان من الابرار **ومن** ترك الصلاة وقال ان نعم الله
تعالى والطافه وتجلياته وجناته وحورها وولدها لا
تتقيد بالصلاة ولا تتوقف عليها لانه لا مانع لما عظم
فقد اتى الدار من غير بابها فان لم يقم الصلاة كان
زنديقا جاهلاً ما وعده الله تعالى في الصلاة من قرة
العين ^{او وعده} ^{وعده} فمن باب الصلاة ما وعده الله المقرب
من التجليات لما تركها وقس على الصلاة جميع الاوامر

والنواهي

والنواهي الشرعية **واعلم** ان رضا الله تعالى وتجلياته لا
تصل للعبد الا من ابواب الطاعات وان سخطه وطرده
وبعده لا يصل للعبد الا من باب المعصية فقف على ابواب
الشريعة وقفة الذليل واسئل مولاك كل شئ تحتاج
اليه فانه لا يخيبك واياك ان تنفر بما لاح لك في هذا
المقام من اسباب الطرد والتعن فتتبع الهوى فيضلك
عن سبيل الله تعالى والله تعالى يتولى هداك **واستعن**
على مطالبك في هذا المقام بتلاوة الاسم الثالث وهو هو
هو هو ونظر لك ان شاء الله تعالى على الهوية السارية
في جميع الموجودات وليكن اولاً النداء ثم بدو بها وذلك
في جميع الاوقات في القيام والقعود والاضطجاع انا الليل وانا
النهار لتخلص ببركته من خطر هذا المقام وبه ينقطع
ما بقي من التفات النفس الى المقام الاول والثاني لانها لا

تخلو من الالتفات اليهما لان الطبع يغلب التطبع **وهي**
 تترقب غفلتك فتغفلت عن سوقها وزجرها عادت
 اليها وسوقها في هذا المقام بالعشق والريمان والشوق الى
 الوصال والى الاجتماع مع الاحبا وتذكر لقاء المحبوب
 والتمتع بجمال وجه المعشوق فان هذه الاشياء تنقو السالك
 على السير خصوصاً اذا راي نفسه رجع الى ورا^٧ فانه ينقطع
 قلبه ويزيد بكاءه **وقد روي** عن مجنون ليلى حكاية فيها
 اشارة الى هذا المعنى قال ركبنا قتي وتوجهت نحو حبيلى
 وسقتها بهمتي حتى قطعت مسافة كثيرة فغلب على النوم
 فمضت فلما استيقظت رايته النافقة قد رجعت الى المكان الذى
 ارتحلت منه لانها التفت ذلك المكان الذى فيه ولدها
 فركبها وتوجهت مرة اخرى وسقتها بهمة اقوى من الهمة الاول^٧
 فغفلت فلما استيقظت رايته^٧ فى المكان الذى ارتحلت منه اولاد^٧

فغفلت مثل ما فعلت
 اولادها ونجت في المكان
 الذى كنت فيه

ولم ازل اركبها وهي تلتفت الى القها وولدها حتى عجزت
 وذلت وقلت جيلاني فالقيت نفسي من على ظهرها فانكسرت^٧
 رجلى فرحمت رجفا الى ان وصلت الى ليل **فالق** نفسه
 من على ظهرها اشارة الى اظهار العجز والمذلة والانكسار
 والعبودية لان هذه الاشياء تعين على الوصول الى جميع
 المطالب والذل والافتقار والمسكنة اكبر السعادات
وكن وانا في هذا المقام اذا سمعت هذه الحكاية او
 اذا حكيتها الى احد ينقطع قلبي وتنكس^٧ عبرى على خدي
 وتركبني الذلة والمسكنة حتى يرحمني كل من راني ويرثوا^٧
 لحالي ومع هذا انا ملند بكاى ومنعم بتقطع
 قلبي راض بالمسكنة والذل فما احسن هذا الطريق
 وما احلا احواله وما اعلام مقام سالكيه وما انعم بالهم
 ان افتقروا فهم الاغنيا وان ذلوا فهم الاعزاء رأس ما لهم

قال العارف بالله
تعالى

الذل والافتقار واظهار العجز والمسكنة **شعر** ذلك لها
في الحق حتى وجدتني وادق منالي عندهم فوق همتي
واحملني وهنا خضوعي لهم فلم يروني وهناك محلاً
لخدمتي ومن درجات العز امسيت مخلداً الى دركات
الذل من بعد تخوتي **واعلم** ايها العارف انك وانت
في المقام روحاني لطيف قد اشرقت عليك شمس العيان
واقبلت عليك بشار الكمال وهب عليك نسيم الوصال
وكشف عن قلبك من الحجب اكثرها واكتفها وزال عن
نفسك من الحظوظ اعظمها واقبحها لان هذا المقام الروحاني
والروح وان كانت محبوبة عن شهود جمال الحق ولها حظوظ
تقطعها عن الوصول الى حضرتها الا ان جاجها نوراني
وحظوظها مقبولة لان حظوظها طلب رؤية الحق
وطلب المشاهدة والوصال وذلك من غلبة العشق

والشوق

ولو عز فيها الذل
مالة الحق الهوى
ولم يدك لولد الذل
في الحب عزتي

المقتضية

والشوق واليهامان المقتضين لطلب الشيء قبل آوانه وهذا
شان العاشقين **فانت** في هذا المقام من العاشقين
الملاذيين بالذل والافتقار والمجبيين الذين ليس لهم عن
محبوبهم اضطبار وكلمات سمعته من الاشعار المنقولة
عن السادة الصوفية فهي مقولة في هذا المقام **فاخلع**
العذار ولا تبال من العار واسع على سقوط حرمتك
من اعين الناس بتغيير الجلاس حتى لا يكون لهم بك
اعتناء ولا يكون لك عندهم قيمة ولا قدر ولا ذكر لان
بهذه الاشياء يلتذ العاشق وبها يعلم الكاذب من الصادق
قال العارف شعر ولو عز فيها الذل ما لذى الهوى
ولم يدك لولا الحب في الذل عزتي **ومدعى** المحبة كثير
والصادقون قليل والصادق في المحبة هو الذي ليس في قلبه
سوى محبوبه سبي الخلق كلهم فلم يخطر وابلاله فهو ايضا

منهم قليلون

واذ لم يخطروا
بباله

لم يخطر ببالهم فلذلك لم يذكره ولم يعتنوا به وانكروا
 عليه حاله وقالوا عنه انه مجنون لانه بذل ما كان عليه
 من العز والرفعة بالذل والانخفاض^٢ من شرط المحبة
 امثال المحب امر المحبوب **قال العارفي** تعصى الآله وان
 تظرحبه هذا العمى في الفعال بديع لو كان حبك
 صادقا لاطعته ان المحب الى الجيب مطيع **واياك**
 ان تزل بك الاقدام وتظن المراد من خلع العذار ترك
 الاوامر الشرعية كما يظنه الضالون المصلون الملاحدة
 الزنادقة الذين لم يخرجوا من عالم الطبيعة ولم يكن
 لهم علم بالحقيقة ولا اتباع للشرعية فيتركون الصلوة
 والصوم ويتبعون الشهوات ويفعلون المنكرات ويدخلون
 الخمارات والقربوات ومع هذا كله يدعون انهم اناس
 موحدون وانهم محبوبون حضرة الحق وان ما هم فيه هو

٧ قال العارفي بالله
 تعالى بالقول في هذا
 متبعا وقالوا عنه
 الفتى من الخيل
 وما زاعسى غنى
 يقال سوي غدا
 يتعمى ليخفى عن ليها
 شغل وقالت
 نساء الحي عن ابنة كرز
 جفانا وبعد الغزل
 انزل اذا انعت
 على نظرة فلا
 اسعد من صدى
 ولدا جلت جمل
 واعلم يا حبيب

خلع العذار وان مثلهم قد سقط عنه التكليف ولم يعلموا
 قائلهم انه تعالى ان هذا كفر وضلال وبعد عن حضرة ذي
 الجلال ولا يوافق مذهباً من المذاهب ولا ديناً من الديان
 وما شبه اصحاب هذا المذهب بالحير في الاكل الكثير والنوم
 الكثير وعدم المبالاة وعدم الحياء من الخلق في فضاء شهواتهم
فاياك ايها العارفي ان يغلب هذا الشرود الشيطاني
 عليك وتعتقد ان المراد من خلع العذار هذه الامور
 النفسانية والاهو الشيطانية بل المراد من خلع العذار
 انك تفعل الافعال الموافقة للشرعية المسقطه لجهاك
 وتعظيمك عند الخلق الموجه لعدم اعتنائهم بك وعدم
 توقييرهم لك بان تحمل حاجة بيتك^٢ على ظرك وتحمل طبق
 العجين على رأسك وتخبره وتنقل الماء الى عيالك اولى
 اخوانك وتختلف هذه الافعال باعتبار الاشخاص فقد

والشرب الكثير

تكون هذه الاشياء مسقطه للجاء بعض الناس وقد يكون
 فيها تعظيم لبعضهم ^{لنفسه} فينبغي عليك ان تنظر الاشياء التي
 تسقط جاهك عليك ^{عند} الناس وتفعليها وانته هو الوكيل
 عليك فان احسنت احسنت لنفسك وان اسأت فعلى نفسك
 فلا تلبس على نفسك فان وخامة التلبس راجعة عليك
واياك ان تفعل ما يخالف الشرع وتقصد به اسقاط
 جاهك من عين الخلق فان هذه دسيسة شيطانية
 تقطعك عن مطلوبك فان المحرمات من خاصتها ^{خواصها} ظاهرة
 القلب ومتى اظلم القلب شوهدت الاشياء على خلاف ما
 هي عليه ووقع الخبط **وانت** ان كنت صادقاً في طلب
 الاشياء المسقطه للجاء المباحة الشرعية تراها اكثر من
 الرمل والذر **وفائدة** خلع العذار الشرعي قطع الموانع
 التي تمنع عن لقاء المحبوب وهي كثيرة جداً ولا يقطعها كلها

لا يشرب الخمر
 وتفضل شيئا من
 المحرمات

الاخلع العذار بالوجه الشرعي مثلاً الملبس الفاخر من بعض
 القواطع لانه يحتاج من ابتلى به الى تحصيله بانواع الخيل
 والتعب وهذا قاطع له عن محبوبة فاذا خلع العذار
 لبس ما وجدته وسهل عليه تحصيله وتوجه الى محبوبة
 فهذه بعض فوائد خلع العذار وقس على هذا المثال ان كنت
 عارفاً لكل شئ يقطع عن حضرات القرب ويصرف وجهه
 السالك عن جناب الرب **واعلم** يا جيبى انك في هذا
 المقام لا يعسر عليك خلع العذار كما يعسر في غيره من
 المقامات لان هذا المقام مقام العشق والعاشق يسير
 عليه خلع العذار ولذلك لم نذكره في المقام الذي قبله
 ولا في الذي بعده لان كل مقام له مقال وما الذه اذا كان
 على وجه شرعي وما انوره وما اكثر ثوابه وما اقبله ^{الوجه الشرعي} عند
 العقلاء وان اغتاز منه ^{الحق} الحق السفها **واعلم** انك متى تمت

خلع العذار ماتت نفسك الشيطانية القاطعة عن جنات
الحق وحصل لك خطاب من الروحانيين بامر اوتوى او
خير فلا تلتفت الى شئ منه ^١ قل الله ثم ذرهم في خوضهم
يلعبون **ولا** يزدك خطابهم فرحاً ولا حزنًا لان مقصد
الجميع ان يلهوك عن مطلوبك فلا تشتغل الا بحبوك
وان لم تسمع شيئاً فهو الاحسن في حقك والاصح لك ^٢
الطالب قد يقطع عن السالك بسبب سماع شئ من
ذلك لانه شئ غريب ما سمع مثله قط فيظن انه خطأ
الحق وانه وصل الى مطلوبه فتفرهته ويرجع الى عالم
الطبيعة وهذا ايضا من خطر هذا المقام **فكن** منه على
حذر ولا تقطع بشئ من الانوار فان الى ربك المنتهى
ولا تقف عند شئ سوى الله تعالى واستعن به على قطع
كل ما يقطعك عنه فانه لا وصول اليه الا به واباك ان

قال الله تعالى

تنفر

تنفر بشئ يكشف لك فتفتزع عن مجاهدتك بعد ما صارت
لك خلقاً وسهلت عليك لان مطلبك غالى الاسعار
على المقدار كثير الاخطار لا يصل اليه الا كل من علت
هيمته ولا يهتدى اليه الا من صحت ارادته **وفي هذا** اللقاء
يعرض عليك حالة الفناء فتعينك على الترقى من هذا
المقام الى المقام الرابع وهو الذى تكون النفس فيه مطمئنة
والقضاء في هذا المقام حالة تعرض على السالك تغيبه
عن كل مدرك غيبة ذهول لا غيبة اغما او نوم فتذهل
كل حاسة عن محسوسها وتصير كانهاتدرك ولا
تدرك مثلاتدرك العين عن المبصرات مع ابصارها لها
فيصير حال السالك كحال رجل اصيب بحصبة فمرفى تلك
الحالة على صاحبه ووقع نظره عليه فلم يكلمه ولم يسلم
عليه فاذا قال له لاي شئ تمرى ولا تسلم على فيقول له

ونظر الى وجهه

وانته ما رايتك من عظم مصيبتى **وكذا** الاذن تسمع
 الاصوات وكانها لم تسمعها وكذلك جميع الحواس ^٧
وهذه الحالة لا يعرفها حق المعرفة الا من اتصف بها
 ومن هنا قال العارف بالله اوقفنى وقال لى اعرفنى
 بالمعرفة التى لا يقابلها الجهل فان المعرفة التى يقابلها
 الجهل جهل وهذا هو الفناء ^{الفناء} الاول **واما** الفناء الثانى فيعرض
 عليه فى المقام الخامس الذى تسمى النفس فيه بالرضية
واما الفناء الثالث فهو هلاك الصفات البشرية فى المرتبة
 الاحدية وقد مر بيانه فى تعريف حق اليقين وهذا الفناء
 الثالث هو عين البقاء ^{لذلك} **وقيل** شعر فيفنى ثم يفنى ثم يفنى
 وكان فناؤه عين البقاء **واعلم** انك فى حال الفناء
 الاول تسمع كلام الروحانيين لا بحاسة السمع ولا تفهم
 منهم شيئا ولكن اذا انصرفت عنك حالة الفناء ورجعت

^٧ ويذهل العقل
 ايضا المعقولات

الى الاحساس فهمت ما قالوه ووعيت ما القوه الى سرك
 وتصورت ما نقشوه فى مرآت قلبك فينبذ ان تكلمت
 نطقت بالحكمة **واشير** الى هذا بقوله من اخلاص الله
 تعالى اربعين صباحا تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على
 لسانه وكلام الروحانيين على هذا الاسلوب يقال له
 صلصلة الجرس **اللهم** يا من اذا سئل اعطى لا تحرمنا
 والمحبين هذا الفناء ولا تجعل حظنا منك الغنا وحظوظ
 انفسنا ولا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا واصرف
 عنا كل شئ عنك يقطعنا **فان** قلت هل لهذا الفناء سبب
 اذا فعله السالك تعرض له هذه الحالة **فالجواب** ان
 سببه ستة امور بها صارت الابدال ابداً الا وهى الذكر
 والفكر والجوع والسهو والصمت والاعتزال واعظم اسبابها
 الجوع **فيا** ايها الراغب فى هذا الفناء لا تترك الرياضة

والمجاهدة في هذا المقام وإن صعبت عليك ولا تنس
فضلها عليك ولا تغتر بما لاح لك من البارات التي
لا تعلم أنها شيطانية أم رحمانية لما عرفت أن هذا المقام
أعنى المقام الثالث محل التلبس لا يفرق السالك فيه
بين ما يليقه الملك وما يليقه إبليس **قيل** للجنيّد
قد وصلت إلى الله تعالى فأني غرض لك في السبحة
فقال شيء أوصلني إلى مطلوب لا ينبغي لي تركه **وانت**
أيها السالك لا تغتر بما لاح لك وتترك الأشياء التي تحققت
أنها خير محض وأنها توصل بعون الله تعالى إلى ما صعب
من الطريق فإن النفس عدوة فلا ينبغي أن تأمنها ولو
بلغت المقامات العلية **فداوم** على الرياضة والمجاهدة
يزيد عشقك ويقوى هيمانك وتلتذّ بمانات فيه من
الشوق والسكر وخلع العذار ومقام العشق مقام

لذة حتى إن العاشق من عظم ما يرى من اللذة لم يرد
الترقي عن مقام العشق مع أن العشق حجاب عن العشق
ولا يرغب في الخلاص مما هو فيه من ضيق الصدر والكأبة
وتقطع الأحشا وغير ذلك مما هو مسبب عن العشق
بل يطلب دوام هذه الحالة **قال سلطان العاشقين** مخاطباً الذات العلية
شعر ولولفنائى من فنائك ردلى فؤادى لم يرغب
إلى دار غربتى **فحالة** العشق حالة مقبولة عند العا
وان كانت بالنسبة إلى ما فوقها من الحالات مذمومة
حتى إن الكامل إذا ذكر حالة العشق وأوقاته تراه
يتحسر لما فيها من خلع العذار وعدم اللبالات ولكنها
مع المجاهدة والرياضات حالة صادقة وصاحبتها
صادقة في جميع ما يقوله من اشعار العاشقين وإذا تكلم
بتكلم بحرقه وتأوه نائش من قلبه وهي من عدم الجاهدة

والرياضة حالة كاذبة ليس لما يقوله من اشعار العا
شقين طعم ولاله في القلوب تأثير نجيته النفوس اذا سمعته
وقد اخبر عن هذا العاشق الكذاب سلطان العاشقين
شعر تعرض قوم للغرام واعرضوا بجانبهم عن صحة
فيه واعتلوا زنا بالاماني وابتلوا بحظوظهم فهم
في السر لم يبرحوا من مكانهم وما طعنوا في السيرة
وقد كلوا وعن مذهبي لما استحبوا العلي **هدي**
حسد من عند انفسهم ضلوا **ولما** كان هذا المقام
للروح والروح محل العشق والهيمن والذهول كانت
اقامة السالك فيه مدة طويلة لان العاشق ذاهل عن
نفسه ومشتغل عن محبوبه بذكر اسمه والترنم بالاشعار
التي يمدح فيها حسنه وجماله وذلك كله في حالة البسط
واما اذا وردت عليه حالة القبض بعد البسط واستيقظ

سيرة عريون القار

وخاضوا بحال الحب
دعوى فما ابتلوا

من نومة العشق والهيمن ضاق صدره وكاد ان يخرج
قلبه من صدره فيذل ويخضع ذلاً وخضوعاً حقيقيين
ولا تزال حالتا القبض والبسط تتعاقبان على السالك
في هذا المقام حتى يترقى الى المقام الرابع فيمكن عشقه
ويتبدل القبض والبسط بالهيبة والانس وهما حالتا
يتعاقبان على الكامل لا يعرفان الا بالذوق **والفرق**
بين الهيبة والقبض ان القبض تضيق منه النفس والهيبة
ليست كذلك والفرق بين الانس والبسط ان البسط يغلب
صاحبه حتى انه يخشى عليه ان يسئ الادب مع الحق
تعالى والانس ليس كذلك وعلى الجملة فالخوف والرجاء
والقبض والبسط والهيبة والانس حالتان لا غير ولكن
تبدل اسماءهما باعتبار الاشخاص والمقامات **فاذا**
اتصف بهما من كان في النفس الامارة او اللوامة سُميا

خوفاً ورجاءً وإذا اتصف بهما من كان في النفس الملهمة
 سُمياً قبضاً وبسطاً وإذا اتصف بهما من كان في النفس
 المطمئنة أو الراضية أو المرضية سُمياً هيبية وإنسا
 وإذا اتصف بهما من كان في النفس الكاملة سُمياً جلالاً
 وجمالاً فالخوف والرجاء للبتدى والقبض والبسط
 للمتوسط والهيبة والانس للكمال والجلال والجمال
 للخليفة **فاجهد** ايها الاخ على الترقى مما انت فيه من
 القبض والبسط المتعيين لك الى الجمال والجلال المربحين
 لك فان كلاهما حسن ^{منفعة} منفعة لك ولاخوانك على الخصوص
 الجلال فانك ما توجهت في حالة الجلال الى شئ الا ووقع
 باذن الله تعالى لانك حينئذ خليفة الله تعالى في
 ارضه وعبدته الحقيقي الصريف فيغضب لغضبك
 وينتقم لانتقامك فتري التأثير الجارى على يدك في الجو

بعينك من غير شبهة فيريدك ذلك ادباً مع خالقك وتوبة
~~مع خالقك~~ من ذنوبك واستغفاراً من غفلة
 قلبك عن مقام العبودية **ومتى** رايت نفسك مستيقماً
 على المجاهدة والرياضة فافرح بذلك ^{الحال} وداوم على طاعة
 ربك **فانك** وانت على هذه الحالة متعرض للكمال و
 للجذبة التي هي خير من عمل الثقلين فلا تنزع ولا
 يضق صدرك فانك على خير ومتعرض الى السعادة
واذا حصل لك ضيق وحصر فاصبر ولا تخلاوا وانت في
 هذا المقام من الحصر لانه مقام الروح والروح له الاطلاق
 ففي ساعات القبض يريد ان يكسر قفص الجسد ليتصل
 بعالمه وهو عالم المجردات اى عالم الجبروت ولا يقدر على
 ذلك **فاصبر** على ساعات القبض وحرارته فان في هذه
 الحرارة حكماً لا تعد ولا تحصى ومن جملتها ان لولانا القبض

واستقم كما امرت
 واعبه ربك حتى
 يأتيك اليقين

وحرارته لما تصفت النفوس مما بقي فيها من القبائح
 والفساد لانه لا يتميز الخبيث من الطيب الا بالنار **ومتي**
 رايت نفسك غير مستقيم على المجاهدة وضهمك على ^{كل} الا
 ومعاشره الخلق والليل اليهم فأبك على نفسك وعلى ما
 اصابك من النزل من المقام الاعلى الى سجين واسفل
 السافلين واطلب من الله تعالى العود الى ما كنت عليه
 بل الى الترقى منه الى الكمال لان كثيرا من الطالبين لم يستقم
 فتزل به القدم ولم يصبر فيندم حيث لا ينفعه الندم
فخالف نفسك في هذا المقام ولا تنزل معاديا لها وكلاما
 رايت لها ميلا الى شئ من الاشياء فجاهدها ولا تصاد ^{طبيعا} قها
ومتي طلبت منك شيئا من احوال الطريق فطاوعها
 وان كان فيه افراط من الجوع الكثير والسهرة الكثير والاعترا^ل
 عن الخلق بالكلية وقلة الكلام فينبغي عليك مطاوعتها

وان كانت غير خاصة في هذه الاشياء وقصدت بها
 الريا لان الرياء قنطرة الاخلاص ولا يزال السالك يرائي
 حتى يخلص بعون الله تعالى **حتى** انهم قالوا لا بأس بان
 تخدع النفس بوعد ما بالكرامات وحب الخلق لها وتو
 جههم اليها حتى تميل الى المجاهدة وترك العادة وان كانت
 هذه الاشياء مذمومة فله ان يقول لنفسه انك اذا توجهت
 الى الله تعالى بالرياضات والمجاهدات يصدر على يدك
 خرق العادة **ولكن** يجب عليه ان يكون ما بينه وبين الله
 تعالى عامرا بان تكون جميع افعاله ومجاهداته لاجل
 رضوان الله تعالى ولتصفية نفسه من الرذائل وتخليتها
 بالكمالات والفضائل **وانت** ايها الاخ اياك ان تقو عند
 ما يلوح لك من البارات لانها كلها قواطع تقطعك
 عن مطلوبك **قال** ابن عطاء الله في الحكم ما وقفت همه

مسالك عند كون من الاكوان الاناداته حقايقها التي تطلبه
امامك انما نحن فتنة فلا تكفر **وبعض** السالكين لا يحصل
له شيء من الاشياء وذلك لصدق توجهه لخالقه وعدم
تطلبه ذلك بسره وقلبه فيستريح من الفتن والمحن
والوقوف عند الاكوان لان من كوشف بشئ وهو في البدأ
كان متعرضا للعطب والقطيعة الا ان يلطوبه من
ابتلاه **واعظم** ما يكرم به السالك في سلوكه ان تبدل
اوصافه الذميمة باوصاف مولاه الحميدة المقبولة النجية
له من الممالك لان المقصود من هذا السلوك الوصول
الى ملك الملوك والوصول لا يكون الا برفع الحجب السبعين
المذكورة والحجب هي في الحقيقة عدم المناسبة بين الطالِب
والمطلوب فتبدل الصفات تقرب المناسبة فافهم فانه
من الاسرار **واجتهد** على تبديل الاوصاف والاخلاق

ان كنت مشتاقا للجمال المطلق عن كل قيد حتى عن الاطلاق
فبدل الشبع الذي هو اسفل الصفات بالجوع وبدل
النوم بالسهر والكلام بالصمت والعز والتكبر بالذل ^{فتقار} والا
وامثال ذلك لان عدم الاكل وعدم النوم وعدم الكلام
فيما لا يعنى وامثالها من صفات الملائكة واصدادها من
صفات الحيوانات والانسان متوسط بينهما فكن
انسانا حقيقيا لا انسانا حيوليا ترقى بالانسانية الى ما
تصل اليه الملائكة وتتقابل مرآت عبوديتك الحفيرة
الذليلة بمرآت ربوبيته تبارك وتعالى واكمل كل كمال كونه
العبد في آخر درجات العبودية ولذلك قالوا ان آخر
درجات العبودية مقام مخصوص بالسيد الاعظم
صلى الله تعالى عليه وسلم **فليس** لك في آخر درجاتها
نصيب فلا تطمع فيه بل لك ان تطلب ما يقاربه من

الانشراح كما ذكرنا **فالواجب** عليك ايها الاخ انك اذا لم
تكن واصلاً الى هذه الاحوال فكن متعشقا لها طالباً
لتحصيلها لان كل من طلب شيئاً وجد في طلبه ناله
بقدرته الله تعالى **فاستعن** ايها السالك بما ذكر من
الرياضات والمجاهدات ولا تغتر عن تلاوة الاسم الثالث
فان للاسم احواس لا تنكر **فخاصة** الاسم الاول عجيبة
ويعرفها غالب السالكين وهي انه اذا واظب على الذكر
يوقد الله تعالى في قلبه مصباحاً مكوّناً فيرى به ظلمة
النفس الامارة ويرى جميع قبائحها وافاتها فيجهد على
اخراج ما فيها **وخاصية** الاسم الثاني اخراج المشتغل به
من ظلمات المعاصي الى نور الطاعات **وخاصية** الاسم
الثالث ظهور الهوية المطلقة والحقيقة اليمانية و
للمعارف القدسية الربانية على قلب المشتغل به فيرغب

في الحياة الابدية ويتجافى عن لذات الدنيا الدنية **واعلم**
ان خواص الاسماء لا تظهر الا بكثرة الذكر الجلي القوي
والخفي بالمداومة مع الاداب **وهي** ان يكون الذكر مستقبل
القبلة ان امكنه جالساً على ركبتيه او قائماً وان يكون
خالي البال وان يلقى سمعه الى نطقه صاعياً لما يقوله
مع نظافة الظاهر والباطن والمداومة على الوضوء **فاذا**
كنت مع هذه الاداب ومتمسكاً بالشرعة فانت على خير
فلا تمل ولا تنجز اذا تعوق عليك **الفتح** الفتوح فانك لا بد
لك منه ولو طالت مدته لكن بشرط الاستقامة والتمسك
بالشرعة والطريقة **واجعل ذكرك** بهذا الاسم في بعض
الاقوات لا هو الا هو بعد لا ومدا وهو لانه ذكر عظيم
الشان وكن حالة الذكر كأنك تخاطب اعضاءك بان
ليس في الوجود الا هوية الحق تعالى وان كل ما سوى الله

تعالى فهو صفاته وافعاله فهذا المشهد هو مشهد
الكاملين **فَاِذَا** كَلَفْتَ نَفْسَكَ بِهَذَا الشَّهَادَةِ وَتَدَمَّنتَ
عَلَيْهِ صَادَكَ حَالاً لَا يَنْفَكُ وَهُوَ الْغَايَةُ الْقَصْوَى حَيْثُ
لَا يَجِبُ بِالْخَلْقِ عَنِ الْحَقِّ وَلَا بِالْحَقِّ عَنِ الْخَلْقِ وَلَا بِالكَثْرَةِ
عَنِ الْوَحْدَةِ وَلَا بِالْوَحْدَةِ عَنِ الْكَثْرَةِ بَلْ يَشْهَدُ الْكَثْرَةُ
فِي عَيْنِ الْوَحْدَةِ وَالْوَحْدَةُ فِي عَيْنِ الْكَثْرَةِ وَيَشْهَدُ الْحَقُّ
تَعَالَى ظَاهِراً فِي الْمَظَاهِرِ فَلَا يَشْهَدُ ظَاهِراً بِلَا مَظَاهِرٍ
كَأَنَّهُ مَشْهَدُ الْمُوَحِّدِينَ وَلَا مَظَاهِرَ بِغَيْرِ ظَاهِرٍ كَأَنَّهُ
مَشْهَدُ الْمُجَوِّبِينَ الْمُسْتَجِوبِينَ فِي الْفَرْقِ الْأَوَّلِ وَأَتَمَّا قُلْنَا
أَنَّ هَذَا مَشْهَدُ الْكَامِلِينَ لِأَنَّ الْمَشَاهِدَ ثَلَاثَةً كَامِلٌ
وَنَاقِصٌ وَنَاقِصٌ **فَالْكَامِلُ** مَا ذَكَرْنَاهُ **وَالنَّاقِصُ** مَشْهَدُ
الْمُوَحِّدِينَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا فِي شَهَادَتِهِمُ الظَّاهِرَ وَالْمُظْهِرَ
وَأَسْتَهْلَكُوا الْمَظَاهِرَ عِنْدَهُمْ فِي الظَّاهِرِ فَلَا يَشْهَدُونَ

كثرة أصلاً ولا خلقاً ولا سوى وهذا مشهد ناقص
لما فيه من التعطيل وإبطال خواص أسماء الله تعالى
ولكن صاحبه معذور لانه في المقام الثالث وهو مغلو
والمقام الثالث مقام نقص **وَأَمَّا** الْمَشْهَدُ الْإِنْقِصَ فَهُوَ
مَشْهَدُ الْمُبْتَدِئِينَ الَّذِينَ يُحْجَوْنَ بِالْخَلْقِ عَنِ الْحَقِّ فَلَا
يَشْهَدُونَ الْإِخْلَاقَ وَبِالْكَثْرَةِ عَنِ الْوَحْدَةِ فَلَا يَرَوْنَ إِلَّا
كَثْرَةً **فَالْكَمَالُ** شَهَادَةُ الْكَثْرَةِ فِي عَيْنِ الْوَحْدَةِ وَالْوَحْدَةِ
فِي عَيْنِ الْكَثْرَةِ مِنْ غَيْرِ احْتِجَابٍ بِأَحَدٍ هُمَا عَنِ الْآخَرِ
فَلَا يَجِبُ الْكَامِلُ بِالْخَلْقِ عَنِ الْحَقِّ وَلَا بِالْحَقِّ عَنِ الْخَلْقِ
وَأَوَّلُ دَرَجَاتِ الْكَمَالِ هُوَ الْمَقَامُ الرَّابِعُ الَّتِي بَيَّانُهُ فِي هَذَا
الْبَابِ ^{وَالْعِلْمُ} **الْبَابُ السَّابِعُ** فِي بَيَانِ النَّفْسِ الْمُطْمَئِنَّةِ وَبَيَانِ
سِيرَتِهَا وَعَالَمِهَا وَمَحَلِّهَا وَحَالِهَا وَوَارِدَاتِهَا وَصِفَاتِهَا وَبَيَانِ
كَيْفِيَةِ التَّرَقِّيِّ عَنْهَا إِلَى الْمَقَامِ الْخَامِسِ **فَسِيرَتُهَا** رَابِعٌ مَعَ

الله تعالى وعالمها الحقيقة المحمدية ومحلها السرو
 حالها الطمأنينة الصادقة وواردها بعض أسرار الشريعة
 وصفاتها الجود والتوكل والحلم والعبادة والشكر والرضا
 بالقضاء والصبر على البلاء **ومن** علامة دخول السالك
 في هذا المقام اعنى المقام الرابع أنه لا يفارق الأمر التكليفي
 شبراً ولا يلتذ إلا بالتخلق باخلاق المصطفى عليه الصلوة
 والسلام ولا يطمئن إلا باتباع أقواله عليه الصلاة والسلام
 لأن هذا المقام مقام التمكين وعين اليقين والإيمان الكامل
 كما أن المقام الذي قبله مقام التلويح وفي هذا المقام تلتذ
 بالسالك عين الناظرين واسماع السامعين حتى أنه لو
 تكلم طول الدهر لا يمل كلامه وذلك لأن لسانه يترجم
 عما القاه الله تعالى في قلبه من حقايق الأشياء وأسرار
 الشريعة فلا يتكلم كلمة إلا وهي مطابقة لما قاله الله ورسوله

الذي يسمى فيه
 النفس مطمئنة

من

من غير مطالعة في كتاب ولا سماع من أحد **وذلك**
 لأنه قد سمع بغير حاسة ما القاه الله تعالى في سره أنا
 سرّك أيها الحبيب وانت سرى فاطمئني ما كان فيه من
 الاضطراب وغرق في بحر الحياء والاداب ولا زمنه الخشية
 والهيبة وخلعت عليه خالق الوقار والقبول وظهرت له
 حقيقة عالم الكون والفساد وعلم معنى قوله تعالى
 كل من عليها فان **فجب** على السالك في هذا المقام الاجتماع
 مع الخلق في بعض الاوقات ليفيض عليهم مما انعم الله
 به عليه ويترجم عما في قلبه من الحكم **وليكن** لك مع
 الله تعالى وقت لأنك وانت في هذا المقام في ادنى درجات
 الكمال فلا يناسبك مخالطة الخلق في جميع الاوقات لئلا
 تنحزم الترقى الى المقامات الباقية اعنى المقام الخامس
 والسادس والسابع **فمن** كانت الفائدة في العزلة

فأخرج ايها الكامل
 اليهم واحسن كما
 احسن الله اليك

فاعتزل او في الاجتماع فاجتمع **وعلامه** فائدة الاجتماع
 ان يستفيد الحاضرون منك مما اوهبك الله من علم
 الصدور لا علم السطور **واشتغل** في هذا المقام بالآ
 الرابع وهو حق حق بحرف النداء او بدونه فكثر
 منه ولا تلتفت الى ان يظهر لك واطلب من ربك ان
 لا يظهر لك على ما يكون سبباً لانقطاعك عن خدمته
 وعن الوقوف على بابه فان ما يكشف لك عنه ان لم
 تكن محفوظاً معه كان سبباً البعدك عن حضرة القرب
 لا يدخلها الا العبيد الخالصين الذين ليس لهم ما يغترون
 من خوارق العادات **ولذلك** ترى المحفوظين من الكمل
 اذا اظهر الله تعالى ايدىهم شيئاً من الكرامات لا يحسون
 عليها ولا يعلمون اظهرت لهم كرامة ام لا **روى** ان رجلاً
 من الاولياء ^{عليه السلام} ضرب به بحصاة اصابعه في كعبه

لدى حضرة القرب

فما التفت

فما التفت الى الضارب ولا عرفه ولكن الله تعالى اكرمه
 بان سقط الضارب ميتاً فليل للولي اين انت من العفو
 والسماح وهل يجوز لك قتل نفس حرمة الله تعالى
 فقال ليس لي علم بما تقولون ولا اعرف الرجل ولكن جرت
 عادة الله تعالى باكرام اوليائه من حيث لا يعلمون **وامثال**
 هذه الحكاية كثيرة فافهم المقصود منها واطلب من الله تعالى
 النص والاعانة على تمييز ما بقى عليك من الحجب فان الحجب
 في هذا المقام حب الكرامات والميل اليها وكل ما سوى الله
 تعالى فتنة فلا تقو عنه فتكفر **وقد** مثلوا حال من وقف
 عند ما ظهر له من الكرامات بحال من طلب بيت الله الحرام
 وسأع الحاج وقطع من الطريق اكثره فعند ذلك عرضت
 له امرأة حسناً لم ير الراون مثلها فاداه شته واخذت
 عقله فاراد الاقامة عند هالنملا بها وواصلها **فقام**

وقيل وان الحجب
 المستحق

اليه امير الحاج وقال له ^{لا} تقم هنا فنقطع عن الحاج ولكن
اذهب معنا وزرعت الله تعالى فاذا رجعنا نعقد عقدك
وتدخل عليها وان اتمت فلا يحصل لك الوصال واذا حصل
ولا بد في الحرام لا بالحلال فنقطع عن بيت الله تعالى
وتقصر ^{تقصية} **غلب** عليه هواه وانقطع عن رفيقه ^{رفيقته} فرفق
منها وازال البرقع عن وجهها فاذا هي عجوز مقلعة ^{لسان} الا
قيمة النظر منتنة الفم فندم حيث لا ينفعه الندم فإراد
ان يلحق رفيقه فما قدر فصار يكي القيل والنهار **فالاحمر**
مثال للكرامة التي يطلبها السالك في سلوكه وبيت الله
الحرام مثال لحضرة القرب وطريق الحاج مثال لطريق القوم
رضي الله تعالى عنهم فالسالك لا يشاك انه اذا وصل الى حضرة
القرب تصير الكرامات كلها طوع يد **وان** غلب هو السالك
عليه وطلب الشئ قبل اوانه وتعرض لطلب الكرامات

النج

اتعب نفسه في ما لا يعنيه وانقطع عن مطلبه فاذا حصلت
له الكرامة وجدها كونا من الاكوان لا تنفعه في الدنيا ولا في
الآخرة فاذا عرف حقيقتها ندّم وبكى لانه ^{تفهم} تقطعه عن مقام
الذي تعب عليه حتى حصله **واعلم** ان نفس الكرامة ليس
شيا قيما لانه اكرام من الله تعالى لعبده ولكن تطلبها والليل
اليها شئ قبيح قاطع عن حضرة القرب التي لا تنال الا بالعبودية
المودوع أسرار الربوبية فافهم ولا تنفق عند كون من الاكوان
فيكن حظك ذلك الكون **واعلم** انك في ^{هذا} المقام تميل الى ^{راد} الاول
والادعية وتحب حضرة المصطفى عليه الصلوة والسلام
محبة غير المحبة التي كانت قبل هذا المقام **واياك** ايها المؤمن
الكامل ان تأمن للنفس في مقام من المقامات لان العدو الذي
غرس في طبعه العداوة لا ينبغي ان يؤمن مكره وان صا
صديقا ولان الانسان مدة حياته متعرض للحن والبلاء

والعطب فينبغي عليه الحرز من الافات الى الممات **وقد**
يعرض لك في هذا المقام ^{حب الله} ^{حب الله} المستعين بها على طاعة
الله تعالى وتعين اخوانك فلا يضرك ^{لكن بشرط}
الشرط الاول ان يكون قصدك الاستعانة المذكورة
الشرط الثاني ان لا يشتغل قلبك في تحصيله اشتغالا
يلحيك عن ربك **الشرط** الثالث انك اذا حصلت شيئا من
المال فلا تخفيه عن الناس وتظهر انك فقير **وقد** يعرض
لك في هذا المقام حب الرياسة والشريرة وتدخل عليك
نفسك بان تتعرض للمشيخة والارشاد ليجمع عليك
الناس ويحصل لهم على يدك الاهتداء ويبقى لك الثواب
فاياك ان تتعرض لشي من ذلك فانها دسيسة من النفس
واما ان اقامك الله تعالى وانت في هذا المقام واشرك
والبسك ثوب المشيخة من غير سعي منك ولا جِد ولا

نظرة

تطلب فقم بامر الله تعالى فانه خير لك من الاعتزال **و**
علامة القيام بامر الله تعالى ان تكون محبوبا لخواصك
وهم مطيعون لك ومن علامته انك تنظر في نفسك فلا
تجد لك عليهم تميزا وتنظر انهم منفضلون عليك وانهم
خير منك من وجه لا تنهم يرون انفسهم احقر منك فلهذا
كانوا خيرا منك **فاذا** كنت مع اخوانك هكذا افارشدكم
برفق وعظمهم وحسن لهم طريق التصوف والذل والافتقار
واحمد الله تعالى حيث وفقك لهذا المقام الذي لست
من اهله واشهد المنة لهم عليك **ومتى** عرفت ان الله
لك عليهم فاعلم انك لست من خيالة هذا الميدان فانك
المشيخة ورفقهم واسع على خلاص نفسك فمابق عليها
من الاكدار فانه الاهم في حقك وفي حقهم **وذلك**
لان بعض النفوس هينة ليسنة لها باعتبار الفطرة

واخفض لهم جناح
الذل

والاستعداد الاصلى شرف وذكاء فاذا مرت على المقامات
مرت بسهولة وهناوة واذا وصلت الى هذا المقام اعني القام
الرابع واستحق صاحبها ان يكون مرشدا لما فيه من الرفق
واللطو والحم الفطري وقد مرت على المقامات ^{فصفت} فتصفت
مما عرض عليها من الكدورات البشرية ولا بأس من انما
ترشد الاخوان وتوصوهم الادوية النافعة في هذا
الطريق بالشروط المذكورة **هذا** اذا لم يكن هناك مرشد
اكمل منه فان كان من هو اكمل منه فيجب عليه ان يرى
ذلك نعمة من الله تعالى حيث انه اراحه واتعب غيره **وبعض**
النفوس صعبة خشنة خسيصة ليثة وقد مرت على
المقامات وتبدلت اوصافها الذميمة بالاولى والحميدة
واذا وصلت الى المقام الرابع وصلت مطمئنة الا انها لا
تصلح للارشاد في هذا المقام لانعدام شروط الارشاد

تستعمل

منها فينبغي عليك يا صاحبها ان لا تعجل في التقدم وكل سلو
كك بالترقي الى المقام الخامس فالسادس فالسابع **اذا** عرفت
الفرق بين النفوس عرفت انه لا خلاف في المعنى بين من قال
ان المقامات التي يترقي فيها السالك سبعة وهم الخلوتية و
بين من قال انها ثلاثة وهم غيرهم **لان** غير الخلوتية لا يعدون
المقام الاول الذي تسمى النفس فيه بالامارة مقاما فيعدون
الثاني وهو الذي تسمى النفس فيه باللوامة والثالث وهو
الذي تسمى النفس فيه بالمهمة والرابع وهو الذي تسمى
النفس فيه بالمطمئنة ولا يعدون الخامس والسادس
والسابع لانهم لم يعتبروا الا النفوس الزكية باعتبار الفطرة
ولاشك ان هذه النفوس اذا وصلت الى المقام الذي تسمى
النفس فيه بالمطمئنة كملت وصلت للارشاد **واما**
الخلوتية فعندوا المقامات سبعة وجعلوا اولها مقام

النفس الأمانة واخرها مقام النفس الكاملة وهذا الكتاب
مرتب على مذهبهم لانه ليس جميع نفوس السالكين زكية
باعتبار الفطرة فهو جامع للطرفين والمذهبيين **واعلم**
ان غير الخلوتية لا يلقنون السالك الاثلاث فيلقنوه ^{نحو}
في النفس اللوامة لا اله الا الله وفي اوائل المهمة الله الله
الله وفي اواخرها هو هو وبريد الاسم يدخل على النفس
المطمئنة ولا يلقنوه غيره **واعلم** انك اذا اتممت المقام
الرابع واطمئت نفسك طمأنينة رجائية وما ذل قدمك
عن اتباع الكتاب والسنة ولا قدر شعيرة بل مانج الشرع
والاتباع لحكمك ودمك جذبتك يد اللطاف جذبة الكمال ^{الكمال}
وهي غير الجذبة الاولى التي هي اول السلوك ونودي
على نفسك بلسان سر السرائيرها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فيعتربك النسيان فلا تذكر

بشأن

للطريقين

الاسماء

شيئاً من امور الدنيا والاخرة الا اذا كان حاضراً عندك ومتى
غاب عنك غبت عنه وذلك لان قلبك حينئذ لا يفتقر
عن مشاهدة جمال الحق وجلالة **الباب الثامن** في بيان
النفس الراضية وبيان سيرها وعالمها ومجالاتها
ووردها وصفاتها وكيفية الترقى منها الى المقام السادس
فسيرها في الله وعالمها اللاهوت ومجالاتها سر السرائير
الفناء لكن لا بمعنى الفناء الذي مر بيانه والفرق بينهما
ان ذلك حال المتوسيط في الطريق وقد عرفت انه ذهول
لحواس عن محسوساتها وهذا حال المشرفين على البقا
الذين هم في اواخر السلوك **والمراد به** نحو الصفات البشرية
والترقي للبقا من غير ان يعقبه البقا في الحال لان ذلك لفناء
هو حق اليقين وهو بعد هذا الفناء يحصل في المقام السابع ^{المذكور في الباب الثامن}
وهذه النفس اعني الراضية ليس لها وارء لان الوارء لا

والله سبحانه وتعالى اعلم

المذكور في الباب الثامن

يكون الامع بقاء الاوصاف وقد زالت في هذا المقام حتى
لم يتبق لها اثر **ولذلك** كان السالك في هذا المقام فانياً
لاباقياً بنفسه كما كان قبل هذا المقام ولا باقياً بالله تعالى
كما سيكون في المقام السابع وهذه حالة لا تدرك الا ذوقاً
وقد يمكن للكامل ان يفهمها المرید المتريئ للكمال **وصفاً**
هذه النفس الزهدة في سوى الله تعالى والاخلاص والورع
والنسيان والرضا بكل ما يقع في الوجود من غير اختلاج
قلب ولا توجه لرفع المكاره منه ولا اعتراض اصلاً وذلك
لانه مستغرق في شهود الجمال المطلق ولا تنجبه هذه الحالة
عن الارشاد والنصيحة للخلق وامرهم ونهيهم ولا يسمع
احد كلامه الا وينتفع به كل ذلك وقلبه مشغول بقاء
اللاهوت وسر السر **وصاحب** هذا المقام غريق في بحر الاله
مع الله تعالى ودعوته لا ترد الا انه لا ينطق لسانه بالسؤال

جاء

حياءً وادباً الا اذا اضطر فانه يطلب ويدعو فلا ترد دعوته
وهو عزيز عند الخاق محترم عند الاكابر والا صاغر
وصار تعظيم الخلق له فمرئياً لا يعامون لماذا يعظمونه و
يحترمون **فينبغي** عليه ان لا يركن اليهم خصوصاً الظالمين
منهم لئلا تمسه نار طباعهم على الخصوص اذا احسنوا
اليه وكان فقيراً وقد جلست القلوب على حب من احسن
اليها **وقال** تعالى ولا تكنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار
فاشتغل بربك ولا تعمل اليهم وكلما عرضت عنهم
واشتغلت بربك زاد شوقهم اليك فان قسم الله تعالى لك
فيهم نصيباً فهو يصلاك غصباً عنهم فلا تترك اليهم رجائاً
ما في ايديهم ولا تعرض عنهم لاجل اقبالهم عليك وانت في
هذا المقام وان كان لا يخاف عليك من دسائس النفس
الا ان الخوف اسلم فاحذر وخذ ولا تقترب باقبال الخلق

لا تدركه بغير
من حضرة القرب
انك اليوم لم يبق
مكينة امينة

عليك ومحترماً لك والحق أن صاحب هذا المقام ليس له
 ركون إلى غير الله ^{ما سوى الله} **فتى** رايت في نفسك ركوناً فاعلم أنك لست
 من اصحاب هذا المقام لأن صاحب هذا المقام قد اشرف على
 سلطنة الباطن التي جميع الظواهر تحت قهرها فكيون يكون
 له ركون واعتماد على بعض رعيته فافهم **واشتغل** في هذا
 المقام بالاسم الخامس وهي حي حي وأكثرت منه ليزول
 فناؤك ويحصل البقاء ^{لله} بالحي فتدخل في المقام السادس
 وترقى من الوقوف على الباب إلى منازل الاحباب **وكلاماً**
 اشتغلت بهذا الاسم زال فناؤك وبقيت بالحي وانصفت
 بالصفات الكمالية وهو معنى كنت سمعه الذي يسمع به
 وبصره الذي يبصر به المعبر عنه بقرب التوافل وكل هذا
 يأتي مفصلاً في المقام السادس **واعلم** أن من الاسماء
 اسمائاً يقال لها فروع وهي الوهاب الفتاح الواحد الاحد

القمم

القمم واشتغل وانت في هذا المقام بالاسم الفتاح او بالاسم
 الوهاب مع الاسم الخامس ليسهل عليك الانتقال إلى المقام
 السادس الذي انت اليه في غاية الاحتياج وستسمع ما فيه
 من العجائب ^{والله اعلم} **الباب التاسع** في بيان النفس المرضية وبيان
 سيرها وعالمها ومحملها وحالها وواردها وصفاتها وكيفية
 الدخول منها إلى المقام السابع **فسيرها** عن الله تعالى وعالمها
 عالم الشهادة ومحملها الخفي وحالها الخيرة وواردها الشريعة
 وصفاتها حسن الخلق وترك ما سوى الله تعالى واللفظ
 بالخلق وحملهم على الصلاح والصنيع عن ذنوبهم وجبرهم
 والميل اليهم لإخراجهم من ظلمات طبائعهم وانفسهم إلى
 انوار روارحهم لا كالميل الذي في النفس الامارة لأنه مذموم
 ومن صفات هذه النفس الجمع بين حب الخلق والخالق
 وهذا شيء عجيب لا يتيسر إلا لاصحاب هذا المقام اعني المقام

الذي ذكرناه لك
 وهو المحي

السادس **و** **أذلك** كان السالك في هذا المقام لا يتميز
 عن عوام الناس ^{المخلوق} بحسب ظاهره **وأما** بحسب باطنه فهو
 معدن الأسرار وقوة الاختيار ليس في شهوده شيء من
 الأغيار من حيث هي أعيار وهي دائرة العلم الإلهي المحال للعلم
 الرسوم المقالي **وسميت** هذه النفس بالمرضية لأن الحق
 تعالى قد رضي عنها وسيرها عن الله ^{تعالى} بمعنى أنها أخذت ما
 تحتاج إليه من العلوم من حضرة الحى القيوم ورجعت
 من عالم الغيب إلى عالم الشهادة بأذن الله تعالى لتفيد
 الخلق مما أنعم الله تعالى عليها **وحالها** الخيرة المقبولة وهي
 المشار إليها بقوله رب زدني فيك تحيراً ^{الذميمة} لا الخيرة التي تكون
 في أول السلوك **ومن** صفات السالك وهو في هذا المقام
 الوفاء بما وعد فلا يخلف وعده أصلاً ووضع كل شيء فينفق
 الكثير إذا صار في محله حتى يظن الجهرول أنه اسرف ويخل

في موضعه

بالقليل

بالقليل إذا لم يصادف محله حتى أنه إذا رآه الجاهل قال هذا
 أبخل من كل بخل ولا يزداد مادحه إذا لم يكن محلاً للاعطاء
 بمدحه الاتعياً وإذا كان من ذممه محلاً للاعطاء فلا يمنعه
 حقه لأجل ذممه وهذه أحوال الكاملين أرباب القلوب ^{القول}
ومن أوصافه أنه في جميع شؤنه في الحالة الوسطى وهي
 بين الإفراط والتفريط وهذه الحالة لا يقدر عليها إلا من ^{حالة}
 كان في هذا المقام وهي خفيفة على اللسان ثقيلة عند
 الامتحان وكل أحد يحب هذه الخصلة ويحب من يتصف
 بها إلا أنها صعبة فلا يقدر عليها كل أحد **واعلم** أن
 في أول هذا المقام تلوح لك بشائر الخلافة الكبرى وفي آخره
 تخلع عليك خلعتها وهي خلعة كنت سمعته الذي يسمع به
 وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي
 بها فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشي **وهذا** نتيجة

XXX

قرب النوافل وهو ان يكون التأثير للعبد باستعانة الحق
 فافهم فانه دقيق **واياك** ان يسوء فهمك فتعتقد انك
 الحق كما يعتقد الملاحدة الذين طالعوا كتب الاكابر من الصوفية
 ولم يفهموا منها ما قصدوه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
 خصوصاً كتب الشيخ محي الدين رضي الله تعالى عنه فانه لم
 يفارق الشريعة اصلاً ولكن سوفهم القاري شوش على الناس
وتحقيق هذا المقام ان السالك اذا وصل الى مقام الضياء
 وهو المقام المذكور قبل هذا المقام تنمحق صفاته الذميمة
 البشرية التي هي محل الانفعال والشفاعة وذلك بسبب
 الى الله تعالى بالنوافل التي هي الرياضاً ومجاهدة النفس
 الجهاد الاكبر **وقد** جرت عادة الله تعالى انه يهبه كرمًا
 منه صفات مناقضة لتلك الصفات مؤثرة باذن
 واهمها وهذا هو الحق اليقين المذكور في المقدمة فاياك

فطالع تفهمه
 شاء الله تعالى

الضلال

ان تسلك طريق الضلالة فتعالى ربنا ان يحل في شيء او
 يحل في شيء **والحق** ان هذه الامور لا تدركها العقول وتي
 حاول العقل ادراكها وقع في الزندقة لانها امور لا
 تدرك الا بتأييد الهي لان الفناء ليس في الخارج له نظير
 حتى يقاس عليه ويمثل به وكذلك البقاء بالله تعالى
 وكذلك قرب النوافل وكذلك قرب الفرائض **واما** ذكرت
 في هذا الكتاب لان الخطاب في هذا الباب لمن كان في
 هذا المقام ومن كان في هذا المقام يفهم كل ما ذكر بل يدركه
 ان شاء الله تعالى **واعلم** ان آخر مقامات السالك وصوله
 الى صورته الادمية التي كانت قبلة للملائكة التي حقيقها
 الحقيقة الحمدية وهي سراسه الاعظم واللطفية الالهية
 وهذا غاية القرب من حضرة الرب **فاذا** وصل السالك
 اليها تحقق بالعبودية المحضة والعجز والذل فعرف نفسه

بهذا الوصف فعرف ربه بأوصاف الربوبية لانه اذا عرف
نفسه بالذل والفناء عرف ربه بالعز والبقاء وذلك بسبب
مقابلة ميزات العبودية لميزات الربوبية وانتفاضا
في كل وهو معنى قوله تعالى ما وسعني ارضي ولا سماءي
ووسعني قلب عبدی المؤمن **ومتى** عرف ربه علم بالعلم
الالهي التام المودوع في حقايق الاشياء كلها ^{المشاهدة} بقوله
وعلم آدم الاسماء كلها وبقى هنا اسرار تضيئ عنها العباد ^{هنا}
فسيحان من تعالى عن الشبيه والمثل وجل عن التشبيه و
التمثل **ومتى** كشفت بهذه الصورة وعلمت انها هي اعظم
مطالب السالكين واعلامنازل السائرين واعز ما في
الوجود عند الكاملين جذبت في طلبها بالاستقامة على
الطريقة والتمسك باذيال الشريعة وتلاوة الاسماء السادة
وهو القيام **فتصير** حسنات الابرار شيئا نك فلا تزال

مؤدبا

مؤدبا باداب الشريعة والطريقة والحقيقة لا يشغلك
بعضها عن البعض الاخر الى ان تنتقل الى المقام السابع
طالب التحقيق بالصورة الادمية والحقيقة المحمدية ^{والسبحانه وتعالى}
الباب العاشر في بيان النفس الكاملة وبيان سيرها
وعالمها ومحلتها وحالتها وواردها وصفاتها **فيسرها**
باتية وعالمها كثرة في وحدة ووحدة في كثرة (وحالتها البقاء)
(ومحلتها الاخفى الذي نسبتها الى الخفى كنسبة الروح الى
الجسم) وواردها جميع ما ذكر من واردات النفوس وصفاتها
جميع ما ذكر من الاوصاف الحسنة للنفوس المتقدمة ذكرها
والاسم الذي يشتغل به هذا الكامل هو الفقار وهو اسم
السابع وهو اعظم المقامات لانه قد كملت فيه سلطنة
الباطن وتمت به المكابدة والمجاهدة ليس لصاحب هذا
المقام مطلب سوى رضوان مولاه حركاته حسنات

وانفاسه قدرة وحكمة وعبادة ان راوه الناس ذكر والله
وكيف لا يكون ذلك وهو ولي الله تعالى **بل** كان ولياً وهو
في المقام الرابع لان المقام الرابع مقام الاولياء العوام والمقام
الخامس مقام الاولياء الخواص والمقام السادس مقام الاولياء
الذين هم خواص الخواص فسيحان من الامانع لما اعطى ولا
معطى لما منع **واعلم** ان الاسم القهار من اسم القطب
قال المشايخ ومنه يمد القطب المريدين الطالبين الانوار^٢
والهدايات والبيارات وقالوا انه مرما حصل في قلوب المريدين
من الفرج والسرور والجدبات الكاشنة بغير سبب فهو من
مدد القطب عوضاً عن اذكارهم وتوجهاتهم لربهم **و**
هذا المقام لا يفتقر عن العبادة وذلك اما بجميع البدن او باللسان
او بالقلب او باليد او بالرجل وهو كثير الاستغفار كثير التواضع
سروره ورضاؤه في توجهه الخلق الى الحق وحزنه وغضبه

في ادبهم عن الحق يحب طالب الحق اكثر من محبة ولده
الذي من صلبه وهو كثير الاجاع قليل القوى قليل الحركة
ليس في قلبه كراهة لمخلوق من المخلوقات مع انه يامر
بالمعروف وينهى عن المنكر ويظهر الكراهة لمستحق الكراهة
ويظهر المحبة لمن هواهل المحبة لا تأخذه لومة لائم في
الله يرضى في عين الغضب ويغضب في عين الرضا لكنه
يصنع كل شئ في محله متى ما وجه همهته الى كون من الاكوان
اوجده الله تعالى على وفوه مراده وذلك لان مراده في
مراد الحق عز وجل **الخاتمة في بيان** صفات المشدوبين^٧
اوصافه واحواله وبها يعرف من يصلح للارشاد ومن
لا يصلح ولو تصفحت ما مر من المقامات العرف من يصلح
للارشاد من غيره ولكن بالخاتمة تزداد علماً باحواله و
العام به وباحواله امر مهم لانه قد يتصدى للارشاد

فاذا اراد شيئا
طلبه من الله
يخيب

من ليس اهله فيكون ضالاً مضللاً **اعلم** ان من كان يصد
 الارشاد لابد من ان يكون عالماً بما يحتاج اليه المريدون
 من الفقه وعقائد اهل السنة والجماعة وان لم يكن مبتدئاً
 في العالمين بل يكون له اطلاع بقدر ما يزيل به الشبهة التي
 تعرض على المريد في البداية وان يكون عالماً بجمالي القلوب
 وافات النفوس وامراضها ودرجاتها وكيفية حفظ صحتها
 واعتدالها وان يكون رؤوفاً رحيمًا بالناس على الخصوص
 بالمريدين وان يكون ناصحاً فينظر في حال المريد بعدما
 يصحبه مدّة فان رآه قابلاً للسلوك سلكه وحتسّن له
 الطريق واعانه على ترك الاسباب بكل ما امكنه الاعانة
 به من المال وغيره وان رآه غير قابل نصحه وقال له ارجع
 الى حرفتك ان كان له حرفة او الى تعاطي شيء من الاسباب
 ان لم يكن له حرفة فان الله تعالى لا يحب العبد البطال

المريد

والمريد القابل للسلوك من عادي نفسه فانهجها بالجو
 والعطش والسرور والاعتراف عن الخلق وقلة الكلام و
 كلما اذاه احد من اخوانه اقام الحجة على نفسه لا على من
 اذاه ويقول ان نفسي لو لم تكن خبيثة لما سطا الله تعالى
 الاخوان عليها بالايذاء واذا تشاكوا الشيخ يقول والله اني
 انا الظالم على اخي **فتي** كان السالك على هذه الصفا ظاهراً
 وباطناً فهو قابل للسلوك وان وجد فيه اوصاف ذميمة
ومتى كان المريد مصداقاً لنفسه راضياً عنها ينتصر لها اذا
 اذاها احد من اخوانه فلا يفعل ولا يشتم لهذا الطريق راحة
فمثل هذا المريد يجب على الشيخ ان يقول له اذهب الى ضعفتك
 لان اساس هذا الطريق عدم الرضا عن النفس ومعادتها
 فاذا بنى السالك على غير هذا الاساس انهدم كل ما بناه
ولا يلزم من هذا الكلام ان القابل لا يصدر منه شيء

المريد

من القبايح بل يقع منه بعضها الا انه ليس كاملاً بل هو
طالب الكمال وطالبه قد يقع منه القبايح فمرادنا من هذا
الكلام اذا صدر منه مكروه لا يرصاه ويلوم نفسه ويقيم
الحجة عليها ولا يتصر لها بوجه من الوجوه ظاهراً وباطناً
وكذلك يأمر الشيخ المريد بالاحتراف والصنعة اذا رآه لا يقدر
على الرياضات والمجاهدات فاذا لم يأمره بالاحتراف فقد
غشيه والشيخ لا يكون غشاشاً من غشاشيها الا اذا
احتاج الشيخ خادماً وان كان لا يقدر على الرياضات لكن
يجب على الشيخ ان يعلمه انه ليس هو من سلك طريق
المقربين وان لا يكون الا بالرياضات والمجاهدات **ومن**
علامة المريد القابل ان يكون ساخطاً على نفسه ان سب
فلا يستالها وان تألم فلا يتألم الا عليها وان غضب
فلا يغضب الا عليها ومن لم يكن كذلك فليس هو من سلك

٧
انه

لخادم مخدم
الفقر أو فلان
ان يفهمه الشيخ

طريق المقربين

طريق

طريق المقربين **ومن** علامة المريد القابل ان يكون حزين
القلب منكس الرأس كمن اصابته مصيبة لا تتدبر واذا
انشرح وابسط كان انشراحه وانبساطه كصاحب هذه
والحق ان مصيبة السالك العارف اعظم المصائب لانه ببركة
السلوك وتلاوة الاسماء عرف ما انطوت عليه نفسه من
الخبائث والرتايل والقبايح وعرف انه مع بقائه هذه الخبايا ^{الجنائية}
لا يصل الى مطلوبه ولا يتم له بحبوه وسعى على الخلاص منها
فما امكنه الخلاص من جمع الخصال لانها كثيرة والنفس ^{الجنائية} متجذبة
عليها وكلما خلس من خصلة ذميمة وقع فيها بغيرها او
وقع فيما هو اجث منها **والاشك** ان من كان هذا حاله
يجب ان يكون منكسر القلب باك العين شاكياً من نفسه
طالباً من مولاه الاعانة على الخلاص من كل ما يقطعه عن
ربه **واذا** عرض عليه البسط والرجاء فجب عليه التحفظ ^{من}

يتملى

منها

قلة الادب ورفع الصوت والراءس والضحك والزهو وان
 يصرف هذه الحالة في الخلوة بينه وبين ربه ويطلب منه
 زوال هذه الحالة او الحفظ معها لان حالة القبض والخوف
 حالة السلافة لا خوف على المريد معها لكنها حالة صعبة
 لانها تلبس النفوس الجاهلة **واما** المريد العارف فانه يخاف من
 حالة البسط كما يخاف من الاسد ويلتذ بالقبض كما يلتذ
 اهل الدنيا بدنياهم وذلك لعلمه ان في البسط هلاك باطنه
 وعمار ظاهره وفي القبض هلاك صفات النفس الخبيثة
 وعمار باطنه **واذا** قال المريد ان في حالة البسط على مع الله
 حضور ومناجات ومراقبة ومشاهدة وفي حالة القبض
 ليس لي شيء من ذلك **واعلم** ان هذا المريد ليس اهلاً لما يدعيه
 ولا علم الله تعالى ولا عرف الحضور معه لان الحضور
 مع الله تعالى هو الغيبة عن جميع ما سواه ولا يغيب الانسا^ن

ادعاءه

عن

عن جميع ما سوى الله تعالى الا في حالة القبض **حكى** عن عتبة
 الغلام وكان من الرجال انه زها يوماً من الايام فقال له شيخ
 ذلك الزمان ترهوى يا عتبة فقال كيف لا زهو يا استاذ وقد
 اصبح لي رباً واصبحت له عبداً فقال له الشيخ يا بني ان الفرح
 مذموم ولو كان بالله وان الله تعالى يحب القلب الحزين **قال**
 النبي عليه الصلوة والسلام ان الله تعالى يحب كل قلب حزين
ومن علامة المريد القابل ان يكون طالباً من الله تعالى تركية
 نفسه في سره وعلايته ويعلم انها عدوة له وان مرضها ^{خطر}
 فيسعى على خلاصه واذا صدر منه شيء ^{ولا يكتم منه شيئاً} مخالف للطريق ^{خط}
 للشيخ **ومن** علامات المرشد ان يكون ستاراً لكل ما اظهر
 عليه المريد وان يكون غني النفس حسن الخلق لا يغضب
 الا لله وان يكون قد استوى عنده جميع المأكول حسنها وحسنها
 وكذلك استوى عنده جميع الملبس فلا يكون عنده فرق

كما

ما يضره في الطريق

منه الآ عبارات وانت في زمان القابض فيه على دينه
 كالقابض على الجمر واذا اردت السلوك فعلى يد من تسلك
 ابن اصحاب الكرامات ابن اصحاب الاحوال كلهم ما توافقن
 مستمداً منهم وقوم مع ظاهر الشرع **فان** صفي المريد
 لهذا الكلام وبردت همته وانحل عزمه واعرض عن السلوك
 بعد شروعه **جاءه** اللعين بعد ذلك وقال ان الله تعالى
 يحب ان تؤتي رخصه كما يكره ان تؤتي معصيته وان الله
 تعالى يحب ان تقبل رخصه كما يحب العبد مغفرة ربه وان
 الله تعالى يحب ان تؤتي رخصه كما يحب ان تؤتي عزائمه
 فلا تشدد على نفسك لان الله تعالى يقول ليس عليكم
 في الدين من حرج **فان** صفي المريد لهذا الكلام وتتبع الرخص
 واقوال الائمة تناول الشبهات التي بين الحلال والحرام ومن
 تناول الشبهات وفعلاها فقد حام حول الحرام وقرب منه ومن

وما جعل عليكم في الدين من حرج

به **وقوله** عليه الصلاة والسلام ان الشيطان قد ايسر
 من ان يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم
فدل ما قاله عليه الصلاة والسلام على ان الايمان اذا غلغلت
 في القلب فلا يزول اصلا بل ينقص واما الذين ارتدوا بعد
 الاسلام فاولئك لم يتمكن الايمان في قلوبهم **واما** قوله عليه
 الصلوة والسلام ان الرجل لي عمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون
 بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل
 النار فيدخل النار **فهو** الرجل يعمل بعمل اهل الجنة ولكن
 قلبه لم يطمئن بالايمان فلا شك ان عند الموت لا تنفعه
 تلك الاعمال ويظهر ما في باطنه من الكفر لان الايمان اذا لم
 يكن عن يقين فلا فائدة له **فذلك** يجب على كل مؤمن ان
 يحصل من العقائد ما يزيل عنه الشبهة والظن ولا ينبغي للشاك
 ان يتوغل في علم العقائد لانه لا فائدة فيه بل ياخذ منه بقدر

حديث صحيح وهذه

اي الظن لا يغني
 عن الحق شيئا

ما يحتاج اليه **وقد** شرحت قصيدة قطب زمانه سبدي
 اب العباس ابن عبد الله الجزيري رضي الله تعالى عنه شرحا
 مختصرا مفيدا لا يحتاج من قرأه الى غيره من العقائد لانه
 قد اشتمل بحمد الله تعالى على جميع عقائد اهل السنة والجماعة
 فمن اراد تحصيل اليقين بسهولة فليقرأه لانه نافع ان شاء الله
 تعالى وعباراته خالية عن التعقيد يفرغه من له ادنى فهم
ولنرجع الى ما كنا بصددده من الشيطان يدخل على السالكين
 من ابواب كثيرة فياثيرهم وهم في النفس الامارة ويسعى على
 قطعهم بما سمعته من الاقوال ^{الزائفة} **فان** يقبلها العقل ^{الحقيقي}
 حفرهم الا لطاق وعلموا ان هذا شان العاجزين الحقهاء
 الطالبين وسلوكوا حتى وصلوا الى المقام الثاني وصارت نفوسهم
 لوامة **انا هم** الشيطان من طرق كثيرة ليقطعهم عن طريق
 الحق **منها** انه يحسن لهم ما يصنعونه من الاعمال ويربته

التي

لهم فيدخل عليهم العجب فاذا دخل عليهم العجب بنفوسهم
 من طريق العمل وانتم قد حصلتم عليه فلا حاجة لكم الى
 العلم ولا الى نصيحة العالمات العالم الذي ينصحكم لئلا
 نصح نفسه فهل يعمل العالم عشر معشار ما تعملون **فاذا**
 تمكن منهم هذا العجب والعياذ بالله تعالى استعظموا
 انفسهم واستحقروا الناس وسأت اخلاقهم وسأظنهم
 بالغير وصاروا لا يقبلون من عالم نصيحة بل يتعبدون
 على مقتضى عقولهم فيرسلون في بحار الجهل والعياذ بالله تعالى
ومنها انه يأتيهم ويقول لهم كيف تدعون الصلاح وتدعون
 حب الله ورسوله ولا تنجون البيت الحرام وتزورون
 النبي عليه السلام وهذا ليس شأن المحبين فتوكلوا
 على الله تعالى وحجوا ومهما كان لكم من الاوراد ومن
 الصلوة والصوم والاذكار فافعلوه في الطريق فتخوزوا على

واعمالهم غرهم و
 قال لهم المقصود
 ٢

ثواب الحج وغيره **فان** كان صغوا هذه الوسوسة وتوجهوا
 الى بيت الله تعالى مع فقرهم وفاقتهم وقلة زادهم وراحلتهم
 اتعبوا ابداً منهم فلم يقدرُوا على العبادات التي كانوا يفعلونها فافا
 زاد عليهم التعب وملأوا من الطريق جأهم اللعين وقال لهم
 ان الله تعالى يقبل القضاء فلا تضيقوا على انفسكم وتحملوا
 ما لا تطيقوا واذا فانكم شئ من الصلوات فاقضوها في مكة
 شرفها الله تعالى فيمشلون قوله من عجزهم ويتراملون
 في اداء الصلوة **واذا** جاعوا وسأت اخلاقهم جأهم وقال
 لهم انتم فقراء وما فرض الله الحج الا على الاغنياء فلا شك
 ان الخواطر التي خطرت لكم وبعثتكم على الحج كانت من الشيطان
 فيوقعهم في الندم والستخط وعدم الرضا فتظام قلوبهم
 ويقعون في غيبة الخلق واعراضهم لانهم يتصدقون
 عليهم ولا يلتفتون اليهم وقد لا يبلغون الحج فينقطعون

فاذا ٢

تطيقون ٢

الحال ٢

واذا بلغوه فقد تفوتهم غالباً مناسك الحج بسبب اشتغالهم
بطلب القوت واذا كان الرجل منهم في البلد كرمياً سخيماً مؤثراً
على نفسه من شرح الصدر وحسن الاخلاق يصير بسبب
مالاقاه من الاهوال ^{الاهوال} بخلاف صدريي الاخلاق ^{سبب} **ودسا**
الشيطان كثيرة وهو انواع ^{شعبة} متنوعة فمن قدر عليه بافساد
عمله افسده عليه ومن لا يقدر على افساد عمله دخل
عليه بعمل افضل من عمله وحسنه له مع انه لا يقدر عليه
لكنه يهونه ^{عليه} ويقر به له حتى يباشر العمل الثاني وينقطع
بسببه عن العمل الاول ولا يقدر على تمام العمل الثاني
ويحرم عن العملين وهذا مرادة من ابن ادم **ومنها** انه يقو
لاصحاب النفس اللوامة انتم معتقدون والناس يعتقدونكم
فلا بد من ان تحسنوا اعمالكم ليقتدوا بكم فيحصلوا النوا
فاذا احسنوا اعمالهم بهذه الشية صارت معلولة هذا ان عجز

الشيطان :

الدين

اللعين عن ان يجعلها رياء وسمعة **ومنها** انه يقول للقاء
اخو عبادتك فان الله تعالى يحب العمل الخفي فيحبك الله
تعالى ويحبك الناس ايضا لانهم يطلعون على اخلاصك
فان تبعه واخفى عمله بنية محبة للخلقه وقع في الريا
ولم يدرك **فان** تجو اصحاب النفوس اللوامة من مكروه
واستعانوا بالله تعالى على دسايسه وترقوا الى المقام
الثالث وهو الذي تسمى فيه النفس بالمهمة دخل عليهم
من ابواب تناسها لانهم قد بلغوا بعض درجات العرفان
وجاوزوا ما ذكر من العقبات ولم يضروا بما زين لهم **فقا**
لهم قد تحققت وعلمتم ان لا موجود الا الله تعالى وانه
هو المبدئ وهو المعيد ومنه بداء الامر واليه يعود
ولا يتحرك من ترك الا بقدرته وقد جف القلم واهل النار
لنار واهل الجنة للجنة وهذا الامر لا يعلمه الا امثالكم

الله و :

فلم تعبون انفسكم بالاعمال الشاقة فدعوا الاعمال
 للمحبوبين المقلدين ولا تشتغلوا بها واشتغلوا بالمشاهدة
 والمراقبة **فان** زلت اقدامهم وما طالعوا انزاد سبيسة
 شيطانية تركوا الاعمال الصالحة فاذا تركوها واطلمت
 قلوبهم من حيث لا يعلمون **جاهم** اللعين وهو متمكن
 منهم بسبب ظلمة قلوبهم وقال لهم افعلوا ما تشتم فان
 الله تعالى حقيقتم وهو لا يسئل عما ^{يفعل} وانتم لا تسألون ^{عما تفعلون}
فحشد تنسبل عليهم الحجب الظلمانية الطبيعية ولا رو
 فيزبون ويشربون الخمر ويأكلون الحرام من كل وجه ولا
 يخافون من الله تعالى اسوا اعتقادهم وعدم معرفتهم
 بالله تعالى ولا يزال الشيطان يلعب بهم حتى يتخذوه
 وليا من دون الله تعالى وهذا حال من مال الى ارض الطبيعة
 وصار كلام الشيطان له معينا على هواه **واما** المريدون

على

فانتم صواب
انتممن سرق او قياة
او غير ذلك

وجه

وجه الله تعالى والمحبون له تبعوا افعال نبيه واقواله
 وسائر الشريعة حتى ماتوا الموت الطبيعي فهو لا كلاما
 خطر ببالهم خاطر قاسوه على اقواله وافعاله عليه الصاوة
 والسلام فان وافقوا عملوا به والارادوه وقالوا انه شيطا
وقد علموا ان النبي عليه الصاوة والسلام انتقل بالوفا
 ولم يترك شيئا من الفرائض والنوافل ولا سمع هذا عن
 السلف الصالح فتحققوا ان كل خاطر لا يوافق الشريعة فهو
 زندقة وكفر وضلال ^{الخطرة} (وهلاك) فاستقاموا على طريق الحق
 فترقوا من هذه المقامات الكثير الخطر الى المقام العلية
 فانكشف لهم عن سر الشريعة فراؤه بحر لا ساحل له وهو
 مخزون في ظاهرها الشريعة **فمن** لم يكن تابعا لظاهر الشريعة
 لا ينكشف له عن سرها ويقع في الزندقة والضلال **قال**
 الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فانبعوثي بحبيبكم الله

والصياذ باله
تعالى

فهذه الآية تكفي المستبصر في التزام الوقوف على باب
الشريعة حتى ينتقل الى الدار الآخرة **فمن** تمسك بالشريعة
يصل الى اسرارها ومن اسرارها الى اسرار الله تعالى و
خصوصياته التي تقع بينه وبين عباده الذين ليسوا
عليهم سبيل وهذه الاسرار يعرفها اهلها بسبب تنوير
بواطنهم واتباعهم للشريعة ولا يلتبس عليهم **وان** اراد
الشيطان تلبسها عليهم فلا يقدر **وقد** جاء الشيخ عبد
القادر قدس سره العزيز وهو في البادية وقال له يا
عبد القادر اني انا لله وقد اجت لك المحرمات فاصنع ما
نشئت فقال كذبت انك شيطان لان الله تعالى لا يأمر
بالفحشاء **فانظر** جيئي ما اعظم الشريعة وما اسلم من
تمسك بها **واعلم** ان جميع ما تنوع به الشيطان لا يقدر
ان يضل به الا الضعفاء من الناس **واما** العارفون الاقوياء

لانه ليس له
عليهم سلطان

قوله تعالى
ان الله لا يأمر
بالفحشاء

٧

وصلوا الله على
اشرف الانبياء و
المسلمين وعلى اله
والصالحين اجمعين
والحمد لله رب العالمين
وصلى الله تعالى على
اصحابه الذين باعوا
انفسهم في مرضاة
الرحمن ومن تابعتهم
والتابعين لهم
يا حسنة على محمد
والعوام والدهور
والا زمان الى يوم
الدين والاحول و
لادقوة الا بالله
العلي العظيم

فانه لا يقدر ان يضلهم الا بما يناسبهم مما ذكر من انواع
الاضلال وما ذكرناه من انواع الاضلال قليل بالنسبة
الى ما يظهر به من الانواع لعنه الله تعالى **ولا** تقدر
ايها الاخ على ردها الا بالتمسك بالشريعة وصحبة
العلماء العاملين ٧

قد وقع الفراغ عن تسويد الكتاب بعون الله الملك
الوهاب على يد الحقير الفقير المحتاج الى ربه القدير هيم
بن محمد البخاري لسنة سبعين ومائة والوف من هجرة من
له العز والشرف في اخر ربيع الآخر ١١٧٠

حمد لك يا من هدانا الى هذه الطريقة وعرفنا
بفضله السير والسلوك ولك الشكر على توفيقك ايانا
لهذه الحقيقة الموصلة الى ملك الملوك المستغفر

لا يذاب جناب من انزلت عليه ولواتهم اذ ظلموا انفسهم
جاؤك اشهد انك لا اله الا انت وحدك لا شريك لك
شهادة ابرجها اليك من الظنون والاهام والشكوك
واشهد ان سيدنا محمداً عبدك الذي ما برح في جهاد
العباد حتى عبدوك ووحدوك صلى الله عليه وعلى
واصحابه الذين بذلوا ارواحهم في مرضاتك وبالجنة
انفسهم باعوك صلاتاً وسلاماً دائمين قائمين ما استجاء
المستجئون وحمدك الحامدون وما كبروك **وبعد** فلما
وفقت على هذا المؤلف الشريف والاسلوب اللطيف
فاذا بحر الحقيقة تحت حبابه وميادين الشريعة لا نستلك
الا بالدخول من ابوابه من طالع فيه وفهم معانيه مرق
مالوفات نفسه ونذم على ما فرط في امسه وبادر الى
الله تعالى بالكتاب وانقطع عن الاصحاب والاحباب

ما هي الامنح ربانية ومواهب رحمانية خص الله تعالى
بها هذا المؤلف الكامل والعالم الذي هو بعلمه عالم فهو
الشيخ المشار اليه اسمه في اول الكتاب
تغمده الله برحمته واسكنه في اعلى مسج
جنابه ونفعنا به وبركاته خلواته
وجلواته وحسناته في رخصته تحت
لواء سيرا المرسلين وجيب رب العالمين
سيرا الثقلين وجدا الحسين واما م
القبليين سيدنا وشفيعنا ونبينا وجيبنا
محمد ابن عبد الله ابن عبد المطلب
ابن هاشم ابن عبد مناف
صلى الله تعالى وسلم
عليه وعلى اله
والحابة
الجميع

من لم يقرأ علم الفرام ولا درس في فواك يدعي فيه مثل من اندرس
ما كل من نال الصباية مفرماً، من لم يذوق طعم المحبة ما مرش

صنوت نفس وبلغم چون چام ساقزی یدی کره طاوه ده قز دور
صوبه دو که بعد برابر نبات شکری و یا خود مکرر شکری قنوت
اج قرننه او جر در هم سفوف ایدر و اگر زفتی دخی بوم نوال
اوزره ایدر سه اوره بویکی دور فائده لسلال البول مرجو ملک
قد چیت یانه کن یوده بولی کسه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَقُولُ عَلَى نَفْسِي
وَعَلَى دِينِي وَعَلَى أَهْلِي وَعَلَى أَوْلَادِي وَعَلَى
مَالِي وَعَلَى أَصْحَابِي وَعَلَى أَدْيَانِهِمْ وَعَلَى أَمْوَالِهِمْ
أَلْفَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا أَقُولُ عَلَى نَفْسِي وَعَلَى
دِينِي وَعَلَى أَهْلِي وَعَلَى أَوْلَادِي وَعَلَى مَالِي وَعَلَى أَصْحَابِي وَعَلَى أَدْيَانِهِمْ
وَعَلَى أَمْوَالِهِمْ أَلْفَ أَلْفَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
أَقُولُ عَلَى نَفْسِي وَعَلَى دِينِي وَعَلَى أَهْلِي وَعَلَى أَوْلَادِي وَعَلَى مَالِي
وَعَلَى أَصْحَابِي وَعَلَى أَدْيَانِهِمْ وَعَلَى أَمْوَالِهِمْ أَلْفَ أَلْفَ
لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِالْهِ
اللَّهُ وَآلِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ وَفِي اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ بِسْمِ اللَّهِ عَلَى دِينِي وَعَلَى نَفْسِي وَعَلَى أَوْلَادِي بِسْمِ اللَّهِ
عَلَى مَالِي وَعَلَى أَهْلِي بِسْمِ اللَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ أَعْطَانِيهِ رَبِّي بِسْمِ اللَّهِ
رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّهُ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ
الَسَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثَلَاثًا بِسْمِ اللَّهِ خَيْرُ الْأَسْمَاءِ فِي الْأَرْضِ وَفِي السَّمَاءِ
بِسْمِ اللَّهِ أَفْتَحُ وَبِهِ أَخْتِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
شَيْئًا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَغْنُوهُ أَجَلُ وَأَكْبَرُ
مَعَ أَخَافُ وَأَحْذَرُ بِكَ اللَّهُمَّ أَعُوذُ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد الاعتناء بالاعتناء عن أداء حركته عن احصاء السنة الفيزيائية
وحاد قبة الانبياء والاولياء حتى اقر اكلا فزدهم بعدم احصاء الشتاء وعن الصلوة
واسلام علي ما تم الرسل الاقتداء يقول العبد الذي لا قد من كل قليل حاله في قد اجرت
الافح الخليل والشفق البند مولانا الحاي احمد افندي بالتوجه وتلقيين الذكر وترسيته
الطلاب في الطريقة النقيشية قدس رارموليها وفق علي اتباع السنة بجميع
اهالها فهو عالم بخالف جدول الطريقة التي لحملها وسداها الشريعة ونجاة يوم
القيامة ونجاة ورضي الحق جل سلطان علي ذريعة بل التملك بينها عبارة عن
التملك بعزيم الشريعة الانور مع دوام المراقبة ورؤية القصور والاعراض
عن الانهالك في الشهوات وعن الكسل في الطاعات والنجاة في عن
دار الغرور فزده ردي وقبول قبول وبيده يدي ومده مددي واوصيكم واية
بني العهود وبذل المجهود والوقار العريود والقناعة بالمشهد المجهود
التوكل النائم في جميع المهام علي المهرمن الودود وتصحيح القناعة علي
وفقا اراء الدقة الناجية السنية والتعرض بالتواجد علي هداي
الاصحاب الكرم والسنية وترتد احواف في مشاجرة اثمهم وحق
الظن بهم فانهم هذه الامة ونقله الكتاب والسنة فالتادع بهم
كالمتجد علي انفسه بطلان دينه وليست اذ ذروا في كماله العافية
و الحمد لله رب العالمين صعب العاد كماله القادير وسهوا ودي
الكبر والي الجنة